

عطا اللہ شاہ بخاری

سوانح و افکار



شورش کاشمیری

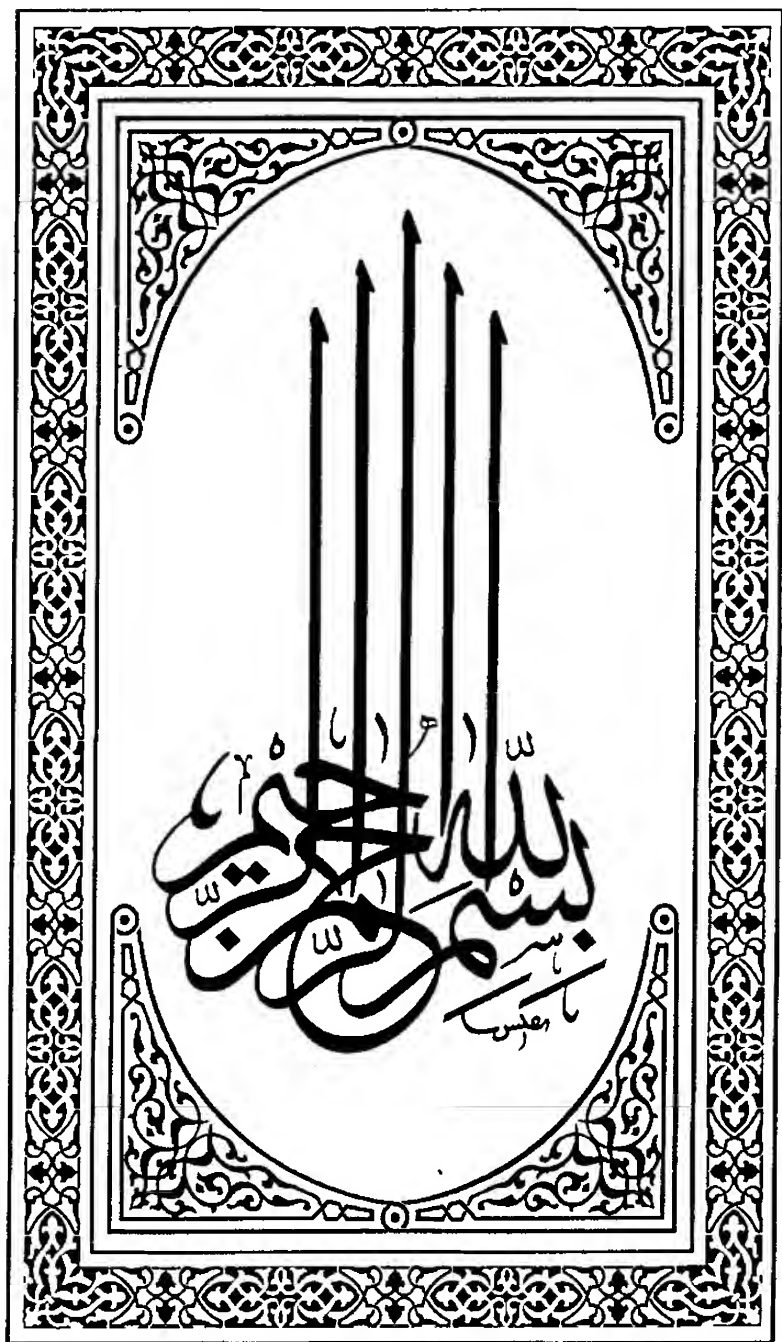
سید عطاء اللہ شاہ بخاری

سوانح و افکار

بقلم مولانا محمد رفیع

مطبوعات چٹان

۸۸ میکلوڈ روڈ ○ لاہور



فَاللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ

مُحَمَّدٌ
كَالْبَشَرِ

أَبَا أَحَدٍ مِنْ رَجَالِكُمْ

وَلَا تَسْأَلُوا اللَّهَ عَنْ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ

محمد باب نہیں کسی کا تھا۔ مڑوں میں ہے، لیکن رسول ہے اللہ کا اور سب نبیوں کا

Muhammad is not the father of any one of your men, but the Messenger of ALLAH (God) and the Seal upon all the Prophets.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم

أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا بِيَعْدِي

میں "خاتم النبیین" ہوں، میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

فہرس

۹ صفحہ	۱۔ شروع کی بات
۱۳	۲۔ ایک کہانی۔ ایک تاریخ
۳۵	۳۔ خاندانی حالات
۷۷	۴۔ قید و بند
۹۳	۵۔ جماعت احرار
۱۲۳	۶۔ میرزا نیت (پاکستان سے پہلے)
۱۶۱	۷۔ میرزا نیت (پاکستان کے بعد)
۱۹۵	۸۔ لاشانی خطیب
۲۱۵	۹۔ تحریک ختم نبوت
۲۵۳	۱۰۔ احرار کی تحریکیں
۲۷۵	۱۱۔ چند یادیں



حکایت از قدسِ آس یارِ دل فواز کنیم
بایں فسانہ مگر عمرِ خود دراز کنیم

○ — میں نے قبر سے زیادہ واعظ، کتاب سے زیادہ مخلص
دوست اور تنہائی سے زیادہ بے ضرر ساتھی کوئی نہیں
دیکھا —

— عبد اللہ بن عبد العزیز

شروع کی بات

اس کتاب کے لکھنے کا خیال فسادات پنجاب کی انکوائری کمیٹی کے مختلف اجلاسوں (ازیکم جولائی ۱۹۵۳ء تا فروری ۱۹۵۴ء) کی کارروائی سے پیدا ہوا جب رپورٹ چھپی تو یہ خیال اور بھی سخت ہو گیا۔ اس کی دو وجہیں تھیں۔

اولا : ان لوگوں کا طرز عمل جو بزمِ غم خود علما کے استخفاف پر تہقیر اڑا رہے تھے۔
ثانیاً : پولیس افسروں کی یادداشتوں کا وہ حصہ جس میں شاہ جی کی ذات کو زیرِ بحث لایا گیا تھا۔

میں نے ”چٹانے“ میں علما کی امانت کے خلاف اسی وقت احتجاج کیا تھا۔ باوجودیکہ میں نے اپنی سیاسی زندگی کے بہت سے لیل و نہار داعیانِ شریعت کی ہمراہی میں بسر کیے ہیں لیکن نہ تو میرا نقطہ نگاہ ان سے موافق رہا نہ میں نے حیاتِ مستعار کے پیراہن میں منبر و محراب کا کوئی پیوند قبول کیا اور نہ شرعی رہنمون کو مافوق البشر سمجھا۔ مجھے شکایت یہ تھی کہ بغیر امتیازِ علماء کے خلاف جو باتیں کہی جاتی ہیں ان رعایت سے قطعی مختلف ہوتی ہے جو ظاہراً بیان کی جاتی ہے۔ کس گروہ میں کالی سمیڑیں نہیں؟ کیا اربابِ سیاست کی جماعت اس سے خالی ہے؟ لیکن کالی دینے کے لئے ہمیشہ علما ہی کو نشانے پر رکھا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ سیاسی سازش کے تحت بعض مقدس الفاظ بھی ذلیل کئے گئے ہیں۔ مثلاً یارِ غار، خلیفہ، ملا، نذیر، بکر، عمر۔

اس سازش سے جس بدگوئی کا سراغ ملتا ہے اس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں لیکن حیرت
ہوتی ہے کہ ان کا استعمال روزمرہ ہو گیا ہے۔

ملا کے خلاف طعن و تشنیع کی گرم بازاری بے شبہ سیاسی وجہ سے ہے۔ بعض
شب کو رنقاؤں نے اپنی نفسی کوتاہیوں کا جواز پیدا کرنے کے لئے نہ صرف ملا کو بدعت
بنایا بلکہ اس کی آڑ میں ان صلحائے اُمت کو بھی رگیدہ جن کا تنہا قصور یہ تھا کہ وہ انگریزی حکومت
اور اس کی بیوروکریسی کے خلاف لڑتے رہے، جن علمائے مسلمین میں ظالمانہ حصہ لیا ان
کے خلاف سیاست دانوں میں کبھی مزاحمت یا مدافعت کی کوئی آواز نہیں اُٹھی مگر جن علما
نے قربانی و ایثار کی زندگی بسر کی یا یورپی دانشوروں کی اس کلیپ کو اس کے اعمال و افعال
پر ٹوکا ان کے خلاف سب و شتم کے بازار میں ہمیشہ ہی رونق رہی ہے۔ ۱۹۷۰ء میں پاکستان
کے عام انتخابات میں یہ بات پایہ تکمیل کو پہنچ گئی۔

شاہ جی کے خلاف سرکاری یا دواشتوں کی حیثیت محض طعن کا ڈھیر ہے۔ اس کی سزا
کا تقاضا تھا کہ اصل حقیقت بے نقاب ہو۔ میرا خیال تھا کہ وہ اہل قلم جنہوں نے شاہ جی کی
رفاقت میں عمر کا بڑا حصہ بسر کیا۔ اس فرض سے عہدہ براہوں گے لیکن چاروں طرف طویل سناٹا
چھایا رہا۔ جن لوگوں نے میری اس کتاب کے عرصہ بعد شاہ جی کے سوانح پر قلم اٹھایا انھیں نزدیکانِ پیر
کہنا انساب ہوگا۔

میں اپنے سوانح اسیری بہ عنوانِ پس دیوارِ زنداں لکھنے میں مشغول تھا۔ بعض دوستوں
نے مجبور کیا کہ جوابی تصریحات لکھوں لیکن اولاً رپورٹ کا محاسبہ میرے بس کا روگ نہ تھا۔ ثانیاً
تحریک کے پس منظر میں جو گلے کھلے تھے ان کے پیش نظر کچھ عرصہ توقف و انتظار زیادہ مناسب
تھا۔ بہر حال میں نے شاہ جی کی سوانح عمری لکھنے کا قصد کیا۔ اب جو حالات فراہم کرنے شروع
کئے تو سب سے بڑی روک خود شاہ جی تھے یا بعض ایسے دوست جن سے بہت کچھ معلوم ہو
سکتا تھا لیکن وہ تعاون کے لئے آمادہ نہ تھے۔ اسی اثنا میں بعض ناشدنی باتیں مجھ تک پہنچیں

نے امداد توڑ ڈالا اور قلم کی ادھر تکی محبتوں میں واپس چلا گیا۔

ایک ایک یہ تمام تقاضے پھر سامنے آ گئے اور دوستوں کی رضا کے آگے جھکنا پڑا۔ میں اس ساری کتاب کو محض نفسیاتی مطالعہ تک محدود رکھنا چاہتا تھا۔ مگر جس شخصیت کے یہ سوانح ہیں اس کا گرد و پیش اسے قبول نہ کرتا۔ بہر کیف جس طرز پر یہ کتاب لکھی گئی ہے اس کے سوا اور کوئی دوسرا راستہ نظر نہیں آ رہا تھا۔ فی الجملہ یہ کوئی مکمل سوانح عمری نہیں، کچھ خاکے اور کچھ عکس ہیں۔ مگر مکمل جامع اور مبسوط بحمد اللہ اب کوئی خلا نہیں رہا، حتی الامکان سب غلطیوں سے ہو گئے ہیں، شاہ جی کی دفتر فرخندہ آخر نے اپنے ایک نامہ گرامی سے خاندانی حالات کی تصحیح فرما دی۔ ان کا خط میری اہلیہ کے نام تھا، اب یہ محض خاکے یا عکس نہیں رہے، سوانح عمری ہے۔ میں چاہتا تھا شاہ جی کم سے کم خاندانی حالات کے حصہ ہی کو جس کی تصحیح فرما دیتے لیکن انہوں نے گوارہ کیا اور میں نے بھی اصرار مناسب نہ سمجھا، وہ فقر و استغنا کے انسان تھے، قریط اس وقلم سے انہیں چڑھتی۔

کوئی سی کرتا ہی رہ گئی ہو تو مجھے اس کی تصحیح و اصلاح میں غرضی ہوگی میں نے جو کچھ لکھا بڑی جذبہ سے لکھا اور کوشش کی ہے کہ تحریر کا دامن کسی آلودگی سے داغدار نہ ہو۔ میں نے الفاظ کے چناؤ میں پورے غور و فکر سے کام لیا اور بار بار قلع و برید کی ہے اس پر بھی اگر کوئی غلط فہم سے ایسا نکل گیا ہو جو نفس معنوں کی ثقاہت کے خلاف ہو تو مجھے اپنی ذوق سے عفو خواہی میں تامل نہ ہوگا۔ البتہ سی آئی ڈی کی یادداشتوں کے بارے میں دوپار فقرے عام اسلوب سے ذرا مختلف نظر آئیں تو یہ ان یادداشتوں کا رد عمل ہے جن کی تلخی اور سختی زہر زدہ تھی۔ غلطی شے کہتا ہے۔

”میں ان بھینک چہروں سے خوف کھاتا ہوں جو صبح کے اجالوں پر اپنی کھوکھی

ہنسی پھینکتے ہیں۔“

حاشیہ گزاری ہوگی اگر میں محب گرامی مولانا تاج محمود لائل پوری کے ان مخلصانہ

تقاضیوں کا اعتراف نہ کروں جن کی شدت کا نتیجہ یہ کتاب ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس کتاب کے محاسن انہی کی مساعی مشکور کاثرہ ہیں اور جو قہار آپ دیکھ رہے ہیں وہ تمام تر میرے قلم کی در ماندگیوں ہیں۔ بہر حال وہ تمام دوست میرے سپاس و تشکر کے حقدار ہیں جو قلم کے اس سفر میں اپنے مشوروں سے نوازتے رہے ہیں۔

ہمیں عشق است بر خود چیدہ چنیں داستان ورنہ
کسے از معنی یک حرف صد دفتر نمی سازد

شورش کاشمیری

لاہور

۱۱ ستمبر ۱۹۵۶ء

ایک کہانی — ایک تاریخ

شاہ جی ان لوگوں میں سے ہیں جن کی زندگی ماضی میں بسر ہوتی ہے اور جو اپنی متنوع زندگی کے باعث مجوزہ اعداد ہوتے ہیں ان شخصیتوں کا مجموعہ تاثر ان کے قرب ہی سے مرتب ہوتا ہے۔

شاہ جی کے چہرے مہرے سے عنان خیال معاً ان یونانی فلسفیوں کی طرف مڑ جاتی جن کے فکر و نظر کی بہت سی ماہیں صدیوں کی شب کاری کے باوجود روشن چلی آتی ہیں اور جن کے تصویری پیراہن ان شدہ ماغوں کی یاد دلاتے ہیں جن کی صورتوں سے ایک ساحرانہ شکوہ کا اظہار ہوتا ہے۔ شاہ جی کا کج مسک قرون وسطیٰ کے ان حکما و فقہاء اور علما و خطباء سے مشابہ تھا جو طلوع تاریخ سے پہلے یونان و روم میں اور طلوع تاریخ کے بعد بغداد و دہلی میں پائے جاتے تھے۔

اتفاق کہیے کہ بعض داعی شخصیتیں آپس میں ایک گونہ مماثلت منور رکھتی ہیں، مثلاً فیثا غورث، کارل مارکس، رابندر ناتھ ٹیگور اور شاہ جی میں فکر و نظر، عقیدہ و ایمان اور علم و عمل کی کوئی راہ بھی مشترک نہ تھی لیکن کچھ ایسا باکپن منور تھا کہ ان کا چہرہ مہرہ پر صفائی بعد کے باوجود ایک سا تھا۔ بہر حال یہ ایک شاعرانہ چیز ہے ان بڑوں کی زندگی ایک خاص طرز رکھتی ہے جس سانچے میں بھی ڈھلیں، ہمیشہ امیر سے ہمتے ملیں گے یہ کسی کے نقش پا نہیں ڈھونڈتے بلکہ لوگ ان کے نقش پا کی تلاش میں رہتے ہیں۔

شاہ جی کی زندگی۔ سہنج پراسٹو اسیل اس میں ادب و سیاست کا ایک رومانی امتزاج تھا، ظاہر ہے کہ ایک رومانی زندگی کھلی کتاب ہوتی ہے اس میں سوسے سے ادق عبارتیں ہوتی ہی نہیں، ایسا شخص جذبات پر جیتا اور جذبات پر مڑتا ہے۔ اس میں احساس کی شدت اور استغنا کی شرافت تا حد کمال ہوتی ہے۔ اس کو اس سے غرض نہیں ہوتی کہ اس کے بارے میں کون کیا سوچتا ہے اس کی ذات ہی اس کا پیمانہ ہے وہ گرد و پیش سے متاثر ہوتا اور پاتا ہے کہ گرد و پیش اس سے متاثر ہوں اس کی روح اس وقت معراج پر ہوتی ہے جب وہ عالم چہروں میں اپنا ہی عکس دیکھتا ہے سے

یک چراغ است درین خاک کہ از پر تو آں
ہر کجائی نگہی انجمنے ساختہ اند

۱۹۴۷ء کا ذکر ہے غالباً مارچ کا مہینہ تھا۔ پنجاب میں عام فسادات پھوٹ چکے تھے شاہ جی اس سے تو خوش تھے کہ انگریزوں کا چل چلاؤ ہے لیکن اس کا انہیں بہت ہی دکھ تھا کہ ملک بھر میں خون خرابہ لے قابو ہو گیا ہے۔

ہمارے اصرار پر وہ امرتسر سے لاہور چلے آئے اور دفتر احوار میں مقیم تھے۔ دن بھر محفلین جھٹیں۔ گئی رات تک دربار لگا رہتا۔ عام عقیدت مند جمع ہوتے اور ان کے لواحقین سے جھولیاں بھرتے لیکن ان دنوں ان کے چہرے پر ہنسی کے آثار بہت تھوڑے تھے۔ اس سے پہلے وزارتِ مشن کے زمانے میں ہم کوئی دو ماہ جلی میں اکٹھے رہے تھے۔

وہ زمانہ اپنی تو قلمونویں کے باعث تاریخ کا ایک یادگار دور تھا۔ میں نے شاہ جی سے عرض کیا کہ میری بعض یادداشتیں ادھوری ہیں اگر آپ اپنے خاندانی حالات پر روشنی ڈالیں تو یادداشتیں مکمل ہو سکتی ہیں۔ وہ طرح دے گئے ان کے نزدیک اس کی ضرورت ہی نہ تھی، وہ تحریر کو ایک فتنہ سمجھتے اور اپنے اس عقیدے کو ہمیشہ دہراتے کہ جب سے حافظہ کی جگہ تحریر نے لی ہے انسان کو نہ صرف عقلی اختیار سے صنعت پہنچا ہے بلکہ ہر کہیں عجیب الخفقت ساز معوں کی

آب دھوا پھیل گئی ہے۔ وہ عام لوگوں کی طرح اس دور کو ترقی کا دور نہیں کہتے تھے بلکہ ان کا نزدیک یہ خسران کا دور تھا اور تحریر اس خسران کی پیچ دار بنیادوں میں سے ایک ہے۔

”بھائی میرے حالات لکھ کر کیا کرو گے؟ — مولانا ابوالکلام آزاد نے تذکرہ میں ابوطالب کلیم کی زبانی اپنی ہی نہیں، ہماری بھی سرگزشت لکھ دی ہے۔

بدنامی حیات دور روزے نہ بود و بیشش

آں ہم کلیم باتو چگونم چیاں گزشت

یک روز صرف بستم دل شد بایں واک

روزے دگر بکندن دل زیں واک گزشت

تفصیل طلب کی تو مسکرا دیئے، آغا فہیدیم اور بس — لیکن مولانا ابوالکلام آزاد سے ان کا روپ قطعی مختلف تھا۔ مولانا اپنے سے باہر جھانکتے نہیں تھے اور شاہ جی نے اپنے کو دیکھنے کی کبھی کوشش نہ کی تھی، مولانا کے لئے تخلیق محبت عیش نفاشاہ جی کے لئے جان کنی مولانا کتابوں کی رفاقت کے بغیر زندگی کا تصور ہی نہ کر پاتے تھے، شاہ جی نے عمر بھر کتابوں کی گرد بھی نہیں جھاڑی تھی۔

ماقصہ سکندر و دارا نہ خواندہ ایم

از ما بجز حکایت مہر و وفا پیرس

یہاں لاہور میں ان کی آزدگی بڑھتی ہی گئی۔ ہر روز ایک نیا سانچہ! پہلے انہیں ہندوستان کی بربادی کا غم تھلا ب وہ مسلمانوں کے لئے بے چین تھے۔ ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کو تیار ہی کے بغیر ایک ایسی آگ میں جھونک دیا گیا ہے جس کا واحد نتیجہ ہمہ گیر تباہی ہے۔ وہ کلکتہ، نواکھالی اور بہار کے حالات سے پہلے ہی مغموم تھے۔ اب جن حالات میں خضر وزارت کا استعفیٰ ہوا تھا اور اس استعفیٰ سے پہلے مسلم لیگ نے جو مظاہرے اور مجاہدے کئے تھے، شاہ جی کی طبیعت پر ان کا ایک منفی اثر تھا۔ فسادات جنگل کی آگ تھے اور وہ انسانی خون کا تماشا دیکھ ہی نہ سکے تھے فرماتے:

”بند ٹوٹ چکا ہے اور سیلاب کا گڑنا محال ہے۔“

خضر وزارت کے خانات بلاناغہ احتجاجی جلوس نکل رہے تھے۔ ان جلوسوں میں زبان طیش کی ساری خصوصیتیں جمع ہو گئی تھیں۔ شاہ جی مغرب کے وقت دفتر کے چھبے میں اکھڑے ہوتے، ان مظاہروں کا نظارہ کرتے اور جب بے قابو توجہ انوں کی آوازیں شفق میں گھٹنے لگتیں تو رڑا ہ بھرتے اور کہتے :-

شورش ! — مجھے نظر آیا ہے اور میں دیکھ رہا ہوں کہ دو روز تک آگ لگی ہوئی ہے، مکان جل رہے۔ دکانیں لٹی جا رہی اور قزاق عصمتیں اڑائے سر پٹ دوڑ رہے ہیں، ماں بیٹے کو چھوڑ چکی۔ باپ بیٹی کو مار چکا ہے، چاروں طرف قیامت کا مہو چک گیا ہے :-

پھر ایک ایک منگلوں کے انداز میں نعرہ گونجانے لگتے۔

”کردے چٹیل میدان مولا کردے چٹیل میدان — لعنت بر پدر فرنگ“
اور لفظ فرنگ پر خاص زور دیتے۔ تبری کی یہ آواز کبھی کبھار شاہ محمد غوث کی مسجد سے اٹھتی ہوئی اذان سے جا مل کر آتی۔ نیاز مند شاہ جی کے اس قلندرانہ نعرے پر مسکراتے اور شاہ جی جھنجھلا کر فرماتے۔

”میاں آج ہنستے ہو کل روو گے، تم نہیں دیکھ سکتے، میں دیکھ رہا ہوں جو کچھ بیت رہا اور جو کچھ بیتنے والا ہے۔ ایک دبا پھوٹ چکی، ایک دبا کر ہی ہے تب ان کی زبان پر قرآن مجید کی آیتیں جاری ہو جاتیں۔ ان کی قرأت میں گداز پیدا ہو جاتا، ان کے لہجہ میں آنسو آ جاتے اور ہم سمجھتے کہ ان کا منہ ٹکا کرتے۔ ہمارا عبد ان شہادت دیتا کہ فقیر غلط نہیں کہہ رہا لیکن عقل سپر انداز ہونے سے انکار کرتی، ہم کہتے :-

”شاہ جی! حالات ابھی اتنے خراب نہیں انگریزوں کا مفاد.....؟“ اور وہ فقرہ

ہی توڑ لیتے۔

”ہاں سچائی انگریزوں کا مفاد اسی میں ہے کہ بستیاں کو نلکہ ہو جائیں، لوگ قتل ہوں۔ آخر جانے دس پہلے فرنگی بابا آزادی کی قیمت لے کر ہی جائے گا۔ تم نے آزادی مانگی تھی یہ لو آزادی —؟ یہ اس کی پہلی قسط ہے۔“

شاہ جی! سیاست؟

”ہاں میں جانتا ہوں، سیاست کے معنی ہیں مگر، کلام اللہ میں بھی یہی معنی بیان ہوئے ہیں۔ میں نے لفظ سیاست سے زیادہ کوئی شریعہ لفظ نہیں دیکھا۔ یہ خدعہ و فریب کے ایک ایسے اجتماعی کاروبار کا نام ہے جس سے بالو لوگ اغراض کی دکان چمکاتے ہیں۔“

اور میں جی ہی جی میں سوچ کر چپ ہو رہتا ہوں
اگلے وقتوں کے ہیں یہ لوگ انہیں کچھ نہ کہو

بظاہر یہ باتیں بے وزن تھیں۔ جس شخص کی نصف زندگی خود سیاست میں گزری ہو جس نے قبرستانوں میں ”اذانیں“ دی ہوں۔ اس کا سیاست کے بارے میں یہ ذہن ایک لطیف تھا۔ یہ ذہن انہوں نے تحریک خلافت کے بیٹھ جانے پر زعمانی گرفت سے متاثر ہو کر قائم کیا تھا اور اس پر سختی سے قائم تھے تقسیم ملک کے بعد تو وہ سیاست ہی کو منکرات میں سے سمجھتے تھے مگر تحریک خلافت کے بعد بھی انہوں نے سیاست میں وافر حصہ لیا لیکن اپنی مرضی سے کم دوسروں کی مرضی سے زیادہ۔ ان کا ایک خاص معیار تھا جس سے حالات کے بجائے افراد کا جائزہ لیتے۔ انہیں اس سے غرض نہ تھی کہ حالات کیا کہتے ہیں ان کے لئے بس یہ کافی تھا کہ اجاب کیا کہتے ہیں، جب تک دوست ان کے اعتماد کو مجروح نہ کریں وہ ان کے دماغ سے بھی سوچ لیتے، ملک کی سیاسی تحریکوں کے اٹھانے میں ان کے دماغی فیصلے شاذ ہی شریک ہوتے لیکن ان تحریکوں کے جگمگانے میں ان کی زبان برقی لہر ثابت ہوتی۔

وہ سب سے بڑے عوامی خطیب تھے لیکن عوام کو کالا نعام ہی سمجھتے۔ انہیں جدید سیاسی اصطلاحوں سے کوئی رغبت نہ تھی، ان کا خیال تھا کہ تحریکات میں عوامی قوت فعال ضرور ہوتی

ہے لیکن سرچشمہ نہیں۔ وہ نتائج کو مشیت ایزدی کے تابع سمجھتے تھے ان کی بے نیازی حد سے بڑھی ہوئی تھی، انہیں اخبارات سے نفرت تھی ان کا عقیدہ تھا کہ اخبارات نے آغاز سے اب تک بڑے بڑے جھوٹ گھڑے ہیں، اگر اس جھوٹ کا بوجھ ماؤنٹ ایورسٹ پر پڑتا تو وہ زمین میں دھنس چکی ہوتی۔ انہیں اشتہار دینے یا بننے سے سخت نفرت تھی۔ ایسی کوئی ترغیب یا تحریص انہیں بہلا یا پھسلانہ سکی اور نہ وہ خوشامد ہی سے رام ہوتے۔ ان کے نزدیک یہ انسان کی ملعون کمزوریاں تھیں۔ یہاں بڑے بڑے تخلیق دوست رہنما اور گوشہ نشین مہاتما بھی اخباروں میں چھپنے کی آرزو سے بے نیاز نہ رہ سکے لیکن شاہ جی غالباً تنہا انسان تھے جنہیں اس کو چے سے رسم و راہ رکھنے میں عار تھی، وہ غصہ میں اکثر اس کو جہنم کی آگ کہہ اُٹھتے اور ہمیشہ اس سے کئی کتراتے رہے۔

”بابو! میں اس میدان کا کھلاڑی نہیں“

جب کسی فوٹو گرافر نے ان کی تصویر لینے چاہی تو چہرے پر رومال ڈال لیا یا ڈانٹ کر بٹھا دیا، کیا کرتے ہو میاں؟ یہ میری تصویر بنا کر کیا کر دے گے؟ میری تصویر میرے افکار ہیں، میرے نیالات کو اتار سکتے ہو تو دل کے فوکس میں اتار لو یہ سب سے اچھی تصویر ہوگی۔ دنیا میں نہ سہی عاقبت میں کام آئے گی اور ہاں میری تصویر —

بیٹا پاس بیٹھا ہو تو اس سے کہتے ”کھڑے ہو جاؤ شاہ جی!“

فوٹو گرافر سے مخاطب ہو کر،

”میری تصویر میرا یہ بیٹا ہے اس کو دیکھ لو“

”اور ہاں میری نظر سے دیکھنا! کتنی اچھی تصویر ہے؟“

خود غر بھر میں ایک آدھ تصویر کھینچوائی، اس کے علاوہ دو چار تصویریں اور ہوں

گی لیکن سب چوری چھپے کی، وہ تصویر کار کھنا اور کھینچنا شرعاً ممنوع سمجھتے تھے۔ انہیں مصوٰی و رعکاس کی خلقی اور غیر خلقی بحثوں سے کوئی واسطہ نہ تھا وہ انہیں کٹ جتنی سمجھتے عرض کیا کہ

فلاں فلاں بزرگ کی تصویر بن چکی ہے مثلاً مولانا ابوالکلام آزاد جن سے شاہ جی کو خصوصی ارادت تھی، فرماتے:

”تم ٹھیک کہتے ہو لیکن میں سیاست میں ان کا مقلد تھا۔ شریعت میں نہیں۔ میرے لئے ان کا کوئی فعل حجت نہیں، بابو! میرے میاں (صلی اللہ علیہ وسلم) نے منع فرمایا ہے ان کے قول کے بعد سب اقوال پیچ ہیں۔“

اور وہ میاں کے لقب سے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم (فدا امی دانی) کا نام لیتے اور ذکر کرتے تھے۔

راقم نے عرض کیا:

”شاہ جی! آپ تو کرتے کے ساتھ شہوار پہنا کرتے تھے لیکن یہ کچھ دنوں سے آپ نے تہ بند پہننا شروع کر رکھا ہے؟ فوراً ہی بات کاٹ لی۔“

”مجائی حضور کا لباس ہے، میاں پہنتے تھے۔“

ظاہر ہے کہ اس جواب کے بعد ہر سوال ختم ہو جاتا، شاہ جی کی دو تہائی زندگی سیاسیات میں کٹی، ہندوستان کا کونہ کونہ چھان مارا، ان دنوں کے سوا جو قید خانے میں بسر ہوئے کوئی دن بھی تقریر کے بغیر نہ گزارا، سیکڑوں قومی و ملی مسائل پیدا ہوئے اور ہر مسئلے میں لوگوں سے کہا سنا لیکن اخباروں میں بیان بازی سے ہمیشہ گریز کیا۔ جہاں اور جب نامہ نگاروں نے گھیرا دامن چھڑا لیا، تمام عمر کسی عنوان سے اخبارات میں کوئی بیان نہ دیا۔ اس اعتبار سے ان کی زندگی میں ایک دلچسپ خموشی تھی۔ مجلسِ احرار نے اپنا اخبار جاری کیا لیکن وہاں بھی کبھی کوئی بیان نہیں چھپوایا جو بیان یا پیغام ان سے منسوب ہیں ان میں بھی ان کی منشا تھی، قلم نہیں، راقم کے علم میں صرف ایک مثال ایسی ہے جو اس سے مستثنیٰ ہے اور وہ ایک خط ہے جو پاکستان بن جانے کے بعد روزنامہ ”آزاد“ میں ان کے قلم سے نکلا۔ تقریباً تمام بڑے ایڈیٹروں سے ان کے تعلقات رہے، لیکن چھپنے چھپانے سے فرار ہی کیا۔ کسی نامہ نگار نے گھیر لیا، کوئی شاف رپورٹر نکلا

یا کسی نمائندے سے ٹکڑہو گئی اور وہ سوال کر رہا ہے، شاہ جی فلاں مسئلہ میں آپ کا کیا خیال ہے؟ شاہ جی کئی کڑا کے نکل جاتے، فرماتے:

”بھائی میں آجکل قرآن مجید کی فلاں آیت پر غور کر رہا ہوں، میرا خیال ہے فلاں فلاں مفسر نے اس بارے میں مٹھو کر کھائی ہے البتہ شاہ عبد القادر کے ترجمہ میں بات اُٹھرتی ہے، مولانا ابوالکلام آزاد کی تفسیر سامنے نہیں، غالباً انہوں نے بھی ان سے اتفاق کیا ہے۔“

اخبار نویس پوچھتا ہے:

”دو قومی نظریے کے مسئلے میں آپ علامہ اقبالؒ سے متفق ہیں یا مولانا حسین احمد مدنی سے؟ آپ نے بحث تو دیکھی ہو گی؟ بھائی میں نے جانیں کے فرمودات کا مطالعہ ہی نہیں کیا۔ آج کل بیاض کھنگالنے میں لگا ہوں۔ کوئی ۳۵ برس پہلے جب آتش جوان تھا یہ بیاض مرتب کی تھی۔ سنو یہ شعر کس قدر پیارا ہے۔“

ہر کسے را دامن ترہست اما دیگران

باز می پوشند و مادر آفتاب انداختیم

اخبار نویس کہتا ہے: ”شاہ جی عالمی وفاق کا قیام ممکن ہے؟ جمہوریت اس وفاق کا

ذریعہ بن سکتی ہے یا فسطائیت یا اشتراکیت؟“

شاہ جی موڈ کے آدمی تھے یہ سوچنے کی مہلت ہی نہ دیتے کہ انہوں نے عصری تحریکوں کا مطالعہ کیا ہے یا نہیں؟ ان کے نزدیک ہر چیز کی ایک ہی تہ اڑو ہے اور وہ ہے قرآن مجید اسوہ رسولؐ، سیر صحابہؓ اور علمائے اُمت کا فہم و تدبر۔ ان ائمہ اربعہ کے سوا جن کی فقہ چلتی ہے وہ کسی جدید فقہ کے قائل نہ تھے، ان کا واحد معیار اسلام تھا۔ اس دور کی بیشتر تحریکیں ان کے نزدیک ذہنی بدکاری تھیں۔ انہوں نے سرے سے ان تحریکوں کا مطالعہ ہی نہ کیا تھا۔ ان کے بارے میں ان کی معلومات محدود اور بالواسطہ تھیں، اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی

کہ وہ انگریزی بالکل نہیں جانتے تھے اور عصری تحریکوں کا علم انگریزی میں رسوخ کے بغیر حاصل نہ ہوتا تھا۔ گو ایک حد تک انگریزی زبان کے مزاج سے آشنائی بھی اس خفا کو پورا کرتی ہے لیکن شاہ جی دونوں سے دہشت کش تھے۔

ان کا تعلق دیوبند کے اس مدرسہ فکر سے تھا جس نے انگریزی پڑھنا پڑھانا حرام قرار دیا تھا وہ دیوبند کے فارغ التحصیل نہیں تھے لیکن ان کی ذہنیت کا خمیر اسی خاک سے اُٹھا تھا جن اکابر علماء نے سرسید کے مشن کی مخالفت کی وہ ان پر ہزار ہزار رحمتیں بھیجتے۔ ان کے عقیدہ میں خرابی کی اصل جڑ انگریزی تعلیم تھی جس نے مسلمانوں کے بدن سے ”روحِ محمدؐ“ نکال لی اور انہیں مغربی افکار کے حوالے کر دیا تھا۔ ان کا خیال تھا اس خرابی کو ابتداً روک لیا جاتا تو آج نقشہ مختلف ہوتا اور مسلمان اس طرح نہ گرتے جس طرح گر چکے ہیں پھر ان کا یہ خیال معاً درست تھا کہ زبان کے بدلنے سے انسان بدل جاتا ہے۔ مثال کے طور پر عربوں نے جن ملکوں کو فتح کیا وہاں کی زبان عربی بنا ڈالی اور عام باشندے اسلامیات میں گھل مل گئے۔ جہاں عربی زبان کا تسلط نہ ہوا وہاں جہان بائی کی مدت گزرتے ہی عمارت بلبھ گئی۔ ہندوستان کی نظیر سامنے ہے۔ یہاں اسلام حکمرانوں کی معرفت نہیں بلکہ اہل اللہ کی وساطت سے آیا لیکن عام آبادی میں اسلامی فکر رچ بچ نہ سکی۔ عربی اثر سے قاہرہ ہمیشہ کے لئے اسلام کا شہر ہو گیا لیکن دہلی مسلمانوں کی طویل مگرانی کے باوجود اس شرف سے محروم رہا۔ جن مسلمان خاندانوں نے ہندوستان میں حکومت کی ان کا اسلام کئی واسطوں سے متاثر تھا وہ اسلام کی اصل زبان ہی سے نا آشنا تھے۔ فارسی کو مسلمان ہونے میں دیر لگی لیکن قبول اسلام کے باوجود اس میں عجی رنگ برقرار رہا۔ اس کی کوکھ سے اردو پیدا ہوئی جس نے خاص قسم کے اثرات پیدا کئے باوجودیکہ اس زبان کے بنانے اور بولنے والے مسلمان تھے لیکن زبان مسلمان ہو گئی۔ اسلام اردو نہ ہو سکا۔ انگریزی کا معاملہ ہی دوسرا تھا۔ اولاً نصاریٰ کی زبان، ثانیاً فاتحوں کی بولی، ثالثاً اسے وہ لوگ لے کر آئے تھے جو کلیسا کے ردِ عمل سے نفس مذہب کے خلاف اُبھرتی ہوئی تحریکوں کے ہراول تھے۔

حد یہ کہ صنعتی انقلاب نے زبان کا مزاج ہی بدل ڈالا۔۔۔۔۔ ان حالات میں جن علماء نے مسلمانوں کو انگریزی تعلیم سے روکا اور ان میں اس کے خلاف ایک عمومی تحریک کی نینو اٹھائی۔ ان کے ذہن میں یقیناً حالات کی خرابیوں کا یہ نقشہ ہو گا لیکن اب دنیا ایک صدی آگے بڑھ چکی ہے اور آج انگریزی کو دنیا میں وہی عروج حاصل ہے جو کبھی عربی کو تھا۔ پھر انگریزی محض ایک زبان ہی نہیں رہی بلکہ سائنسی انکشافات کی طرح ناگزیر ہو گئی ہے لیکن شاہ جی کے نزدیک انگریزی پڑھنا پڑھانا دونوں حرام تھے۔

ایک دفعہ میں نے ان کے بچوں سے متعلق عرض کیا:

”شاہ جی انہیں انگریزی پڑھائیے، انگریزی مدرسوں میں بھیجیے اور ممکن ہو تو وکیل بنائیے آئندہ معاشرے کی باگ ڈور قانون دانوں کے ہاتھ میں ہے۔“
بس اس پر بگڑ گئے۔

”تم یہ کیوں نہیں کہتے کہ انہیں زندہ دفنا دو۔۔۔۔۔ لعنت بر پدر فرنگ۔“
اور یہ ان کا فلسفہ رائے نعرہ تھا۔

کیونسلوں اور سوشلسٹوں کی ایک خاص کھیپ سے ان کے دوستانہ مراسم تھے، ہندوستان ایک تھا تو ان کے نیاز مندوں میں بڑے بڑے کیونسٹ اور سوشلسٹ (ہندو اور مسلمان) شامل تھے۔ ان کی ایک بڑی جمعیت کو ہمیشہ آپ سے لگاؤ رہا، سبھی آپ کا احترام کرتے لیکن نہ وہ انہیں ہم خیال بنا سکے اور نہ یہ انہیں قابل معقول کر سکے۔ دونوں کے درمیان جذباتی رشتہ رہا۔ ان میں سے اکثر آپ کے صحبت یافتہ تھے، مثلاً منشی احمد دین سوشلسٹوں کے سب سے بڑے مقرر تھے ان کا سیاسی راستہ ہمیشہ ہی مختلف رہا لیکن خطابت میں شاہ جی ہی کے خوشہ چین تھے۔

شاہ جی کیونزم کو سبھی اسلام کے خلاف یہودیوں کی لافتناء ہی سازشوں کا ایک حصہ سمجھتے تھے دیل یہ تھی کہ کارل مارکس یہودی تھا اور یہودی ہمیشہ سے اسلام کے خلاف سازشیں

کرتے آئے ہیں۔ اس ضمن میں وہ اسلام کے خلاف کی گئی سازشوں کی پوری تاریخ اپنے خطیبانہ جوش میں بیان کر جاتے۔ ان کی یہ باتیں نئی نسل کے لئے سطحی ہوتیں یا اجنبی یا پھر جذباتی لیکن ان کا بہاؤ اتنا تیز ہوتا کہ سامعین متاثر ہوئے بغیر نہ رہتے۔

کابل مارکس نسلا یہودی ضرور تھا لیکن اس نے انسان کے اجتماعی اور انفرادی دکھ کو نہ صرف محسوس کیا بلکہ ایک ایسی تحریک کی بنیاد رکھی جس کی اساس جدلیات پر ہے، صیہونیت پر نہیں، مگر شاہ جی تاریخ کی مادی تعبیر، طبقاتی کش مکش، جدلیاتی اصول اور سرمایہ و محنت کے معاشی مباحث کو اپنی خطابت میں کوئی اہمیت نہ دیتے، فرماتے تھے

ایں دفتر بے معنی غرق مئے ناب اولیٰ

جس تحریک یا جماعت میں خدا نہ ہو، اخلاقی قدریں اضافی سمجھی جائیں اور پیغمبر صرف مادی حالات کی تاریخی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے آئے ہوں، شاہ جی اس تحریک یا جماعت کے داعیوں پر غضب ناک ہو کر نکتہ چینی کرتے، عام اشتعالی نوجوانوں کو گمراہ مگر مخلص خیال کرتے لیکن دکاندار علماء کی طرح وہ نہ تو سرمایہ داری کا جواز پیدا کرتے اور نہ بڑی زمیندار یوں ہی کے حق میں تھے، فرماتے زمینیں خدا کی ملکیت ہیں اور جو لوگ ان میں ہل جوتے ہیں وہی از روئے اسلام ان کے حقدار ہیں۔ جس نظام معیشت سے بھی استصال پیدا ہو وہ اس کے سخت خلاف تھے انہیں خونیں انقلاب برپا کرنے میں کوئی عار نہ تھی، لیکن ان کے نزدیک رہنما ”قرآن“ تھا ”سرمایہ“ نہیں۔

دوسری جنگ عظیم کے دنوں میں دہلی دروازہ لاہور کے باہر حکومت الہیہ کے موضوع پر بول رہے تھے۔ جانے کیونکر اشتراکیوں کا ذکر آگیا، کسی نے لقمہ دیا، حضرت ان کا تو عقیدہ ہے کہ زمین سے سرمایہ داری اور آسمان سے خدا کو نکال دو۔ بس پھر کیا تھا، گھنگر مایے بالوں کو جھٹکا دیا، پہلے بنے پھر تاؤ میں آگئے ”ٹھیک ہے سبائی ٹھیک ہے، ہائے اکبر آبادی کس وقت یاد آگئے۔۔۔ (لئے کے ساتھ)

صدیوں فلاسفی کی چٹاں اور چینیں رہی

لیکن خدا کی بات جہاں تھی وہیں رہی

کہاں خداوند ایزد متعال کہ گن کے لفظ سے کائنات پیدا کی کہاں روس، تو سے پر

دانہ اسپند، اٹا دو تو سو رہو جائے۔“

بات کچھ نہیں محض الفاظ کا اٹھ پھیر تھا لیکن اس ایک ادا نے مجمع کو گر ویدہ کر لیا،

نعرہ ہائے تکبیر گونج اُٹھے، اس سحر ہی سے خوفزدہ ہو کر ڈاکٹر اشرف نے ایک دفعہ شاہ جی سے

کہا تھا آپ لوگوں پر ایسا جا دو کرتے ہیں کہ ان کے سوچنے کی قوتیں ماؤف ہو جاتی ہیں آپ

کا علاج گولی ہے۔“

غرض شاہ جی بعض عجیب و غریب خصوصیتوں کا مجموعہ تھے، ان کی باتیں اکثر وبیشتر حقائق

پر منتج ہوتیں جب وہ کسی تحریک کے افکار و حالات پر گفتگو کر رہے ہوتے تو سیاسی ترازو میں

ٹھیک نہ بیٹھتیں لیکن نتائج کے اعتبار سے اس طرح صورت پذیر ہوتیں کہ لوگوں کو شاہ جی کے

علم ہونے کا گمان ہوتا۔ ان کی قلندرانہ شوخیاں اکثر وبیشتر حقائق پر منتج ہوتیں۔ یہ درویشی جس

سے سیاست کو دور کی نسبت بھی نہ تھی ان لوگوں میں جھنجھلاہٹ پیدا کرتی جو سیاست کو

مادیات کے آئینے میں دیکھتے تھے لیکن اس جھنجھلاہٹ کے باوجود جب نتیجوں کی منزل سامنے

آتی تو ان باتوں کا بہت بڑا حصہ صحیح ہوتا۔ خضر وزارت لڑی تو ان کی قلندرانہ پیش گوئیاں حرف بحرف

پوری ہوتی گئیں۔

چڑھتے دن سے گئی رات تک وہ مکانوں سے اُٹھتے ہوئے شعلوں کا نظارہ کرتے،

کوئی پوچھ لیتا تو فرماتے:

”میاں کیا پوچھتے ہو؟ شعلے نہیں ٹوانوں کے طرے ہیں طرے۔“

شاہ جی نے فسادات کے آغاز ہی میں امرتسر چھوڑ دیا تھا، امرتسر سے کوئی دوست آتا

تو اس سے کہتے۔ ”وہاں کیا رکھا ہے چلے آؤ جو خط کھینچ چکا ہے وہ اب ٹٹنے کا نہیں“ مجھے

دیکھو سخن متروکہ ہو گیا ہوں ص

کہ پاؤں توڑ کے بیٹھے ہیں پائے بند ترے

عمر بھر ایک ہندو اور ایک مسلمان اخبار پڑھتے رہے لیکن ان دونوں وہ التزام بھی ٹوٹ چکا تھا۔ اخبار مل گیا، پڑھ لیا۔ نہ ملا تو دوستوں سے خبریں معلوم کر لیں یا ریڈیو سن لیا۔ ان کی سفری کائنات ایک چھوٹا سا بستر، ٹین کا بیمار بکس، بید کی ٹوکری، تانبے کا ٹوٹا اور گول سا پانڈاں تھا۔ کوئی نئی کتاب ہاتھ آگئی تو جب تک پڑھ نہ لی شریک سفر رہی، ان دونوں اخبار خاطر کا دستخطی نسخہ ہمراہ تھا۔ اس کا مطالعہ شروع کیا تو اپنی کہانی بھی کہنے لگے، حافظہ کی گہ میں کھنکھیں لگیں انہیں عربی فارسی اردو، پنجابی اور ملتان کے بے شمار شعراء، مثنویاں، قصیدے، مسدسیں، مخمسین، نوہے، نعتیں، غزلیں، نظمیں از بر تھیں اور مولانا آزاد کی طرح اپنے حافظے پر انہیں بھی بڑا ناز تھا۔

”یہ اشعار آج سے کوئی تیس سال پہلے پڑھے تھے، فلاں شعر شاعر عظیم آبادی سے سنا تھا اب تک یاد ہے، نظیری کے فلاں فلاں شعر ناما مرحوم کے بیاض سے نقل کئے تھے میاں افارسی کا ذوق تو اب غفا ہو رہا ہے، ادھر اردو بھی اب نئے نئے تجربوں کی زد میں ہے۔ شاعری نے ایک نیا بچہ جنا ہے، نظم معری یا نظم آزاد، مرزا غلام احمد کی نبوت اور نظم معری میرے لئے ناقابل فہم ہیں۔“ لعنت بر پدر فرنگ!

مدت العمر پنجابی کی شورش و شنگ شاعری کا شوق رہا۔ لیکن عمر کے ساتھ ہاتھ اٹھا لیا۔ ایک دفعہ مولانا آزاد کو ہیر وارث شاہ کا ایک بند سنایا۔ اس وقت تو مولانا عادتاً ہاں میرے بھائی کہہ کر چپ ہو رہے لیکن ۲۵-۲۶ برس بعد ملے تو فرمایا ”شاہ جی سا کہ آپ تقریر میں گالی دینے لگے ہو؟“

”حضرت، آپ سے کس نے کہا؟“

”میرے بھائی، نام تو یاد نہیں آ رہا، بہر حال کوئی صاحب ضرور تھے۔“

”تو حضرت آپ نے اے بارگاہِ نبویؐ

”میرے بھائی اعتبار کی بات نہیں، ایک زمانہ میں آپ نے ہیر وارث شاہ کے چند شعر سناے تھے ان میں کچھ ایسے ہی کلمات تھے، میں نے سمجھا شاید زبان لڑکھڑا گئی ہو۔ شاہ جی نے تہقہہ لگایا، مولانا نے تبسم فرمایا اور بات ہوا ہو گئی۔

انہیں بلجے شاہ کی کافیاں اور بابا فرید کا کلام بھی خوب یاد تھا بابا فرید کی زبان دھنلی ہے اور مقابلہ دشوار۔ بلجے شاہ سرلیع الفہم ہیں اور ان کے ہاں کھلی صاف گوئی ہے سچ کہندیاں بھانبر مچا لے

”ہاں بھائی سچ کہنا فرنگی کے دور میں بہت بڑا جرم ہے۔“

”جی نہیں شاہ جی ہر دور میں جرم رہا ہے۔“

”تم ٹھیک کہتے ہو بھائی لیکن ہمارا معاملہ تو اس دور سے ہے۔“

میں چاہتا تھا شاہ جی اس موضوع پر کھلیں اور میں ان پر بزمِ خود ثابت کر سکوں کہ انسان کو اس دور میں مقابلہ زیادہ حقوق و مراعات حاصل ہیں اور پہلے تمام دور سیاست گھناؤنے اور ڈراؤنے تھے۔ میں نے ان سے کہہ ہی دیا، شاہ جی مسلمان بادشاہوں نے بھی تو راستباز زبانوں کے کاٹنے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی؟ آج جن لوگوں کو تاریخ اسلام کی سب سے بڑی شخصیتیں کہا جاتا ہے ان کے ساتھ حکام اور عوام نے ایک سا برتاؤ کیا آج استبداد کی اجتماعی حمایت میں کم سے کم عوام تو شریک نہیں ہوتے؟

”سیاں! یہ سب کچھ میں نے بھی پڑھا ہے، تم فرنگی بابا کو نہیں جانتے، اس نے روئیں قتل کر دی ہیں، روئیں! اسلام اٹھ گیا مسلمان رہ گئے۔ ہائے اکبر کس وقت یاد آیا دلے میں،

یوں قتل سے بچوں کے وہ بدنام ہوتا

افسوس کہ فرعون کو کالچ کی نہ سوچھی

ان کے بھی اکبر الہ آبادی کی طرح احتیاجی لیکن منفی جذبات تھے لیکن دونوں میں

وہی فرق تھا جو ایک مصلح اور انقلابی میں ہوتا ہے۔ اکبر مسکرا کر چٹکی لیتے ہیں شاہ جی جھنجھلا کر تھپیڑ مارتے ہیں۔ ان کے دل میں ہمیشہ کے لئے یہ گرہ پڑ چکی تھی کہ انگریز سے بڑا دشمن اسلام کوئی نہیں۔ ان کے سامنے انیسویں صدی کے اواخر اور بیسویں صدی کے آغاز کی پوری تاریخ تھی۔ انہوں نے سیاسیات میں قدم رکھا تو پہلی جنگ عظیم کے نتائج آنکھوں کے سامنے تھے جو خیالات ورثہ میں پاسے وہ استعمار کے مخالف علماء کے خیالات تھے۔ خلافت عثمانیہ جس طرح پارہ پارہ ہوئی اور عرب ملکوں میں قومیت کے نام پر جو گھل کھلائے گئے وہ ان کی انگریزوں سے برگشتگی کے لئے کافی تھے۔ ہندوستان میں تحریکِ خلافت اور جلیا نوالہ باغ کے حادثے نے مہیز کا نام کیا۔ نتیجہ شاہ جی آتش فشاں پہاڑ کی طرح پھٹ پڑے۔ فرمائے کہ تاسم نانوتوی اور محمود الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ نے جو راستہ دکھایا ہے آخرت کی فکر میں اسی پر چل رہا ہوں مجھے اسی کے لئے جینا اور اسی پر مرنا ہے سے

حرف ناگفتہ مجال نفے مے خواہد

ورنہ مارا بہ جہاں تو سر و کار کجاست

الغرض ان کی ذات ربیع صدی تک انگریزوں کے خلاف ایک تحریک بنی رہی۔ اس لحاظ سے وہ ایک ادارہ تھے۔ انہوں نے ایسے علاقوں میں انگریز دشمنی کے بیج بوئے جہاں ان کے اپنے الفاظ میں اور گویہ الفاظ کسی قدر سخت ہیں ”پنجابی مائیں بڑھی چاہت سے ٹوڑی بچے جنتی تھیں“

ایک دوست نے دریافت کیا ملکی سیاسیات میں آپ کی کارگزاری (Contribution) کیا ہے اور آزادی ہندوستان کا وہ کون سا مثبت نظریہ ہے جس کے لئے آپ کوشاں ہیں؟
 فرمایا، ”یہ فیصلہ تو آپ کیجئے کہ میری (Contribution) کیا ہے، میں تو یہ جانتا ہوں کہ میں نے لاکھوں ہندوستانیوں کے ذہن سے انگریزوں کو نکال پھینکا۔ میں نے ملکتہ سے خیبر تک اور سرینگر سے اس کماری تک دوڑ لگائی ہے وہاں پہنچا ہوں جہاں

دھرتی پانی نہیں دیتی۔ رہا یہ سوال کہ آزادی کا وہ کونسا تصور ہے جس کے لئے میں لڑتا رہا تو سمجھ لیجئے کہ اپنے ملک میں اپنا راج۔ آپ غالباً مجھ سے کسی کتابی آئیڈیالوجی کا پوچھ رہے ہوں گے؟ بایں۔ یہ کتابی نظریے عموماً روگ ہوتے ہیں، فی الحال جو مرحلہ درپیش ہے وہ کسی مثبت تصور کا نہیں، منفی تصور کا ہے، ہمارا پہلا کام یہ ہے کہ غیر ملکی طاقت سے گلو خلاصی حاصل ہو۔ اس ملک سے انگریز نکلیں۔ نکلیں کیا؟ نکالے جائیں، تب دیکھا جائے گا کہ آزادی کے خطوط کیا ہوں گے؟ آپ تو نکاح سے پہلے چھوہار سے بانٹنا چاہتے ہیں۔ پھر میں کوئی دستوری نہیں سپاہی ہوں، تمام عمر انگریزوں سے لڑتا رہا اور لڑتا رہوں گا۔ اگر اس مہم میں سورج بھی میری مدد کریں تو میں ان کا منہ چوم لوں گا۔ میں تو ان جیونٹیوں کو شکر کھانے کے لئے تیار ہوں جو صاحب بہادر کو کاٹ کھائیں۔ خدا کی قسم میرا ایک ہی دشمن ہے انگریز۔ اس ظالم نے نہ صرف مسلمان ملکوں کی اینٹ سے اینٹ بجائی، ہمیں غلام رکھا اور مقبوضات پیدا کئے بلکہ خیرہ چشمی کی مدد ہو گئی کہ قرآن حکیم میں تحریف کے لئے مسلمانوں میں جعلی نبی پیدا کیا، پھر اس خودکاشستہ لپوڑے کی آبیاری کی اور اب اس کو چھیتے بچے کی طرح پال رہا ہے۔ ان کی اس جھنجھلاہٹ میں ایک قسم کی جارحانہ لگن ہوتی جو باتیں اقبال نے تلندرن رنگ میں کہی ہیں اور جن میں ”بیچ و تاب راندی“ اور ”سوز و ساز رومی“ کی شدت پائی جاتی ہے شاہ جی ان کے انتھک مفسر تھے، اقبال و اکبر کی مثالیں یہاں اس لئے زیر قلم آئی ہیں کہ قارئین شاہ جی کی سیرت کے اس پہلو کو آسانی سے سمجھ لیں۔

اکبر اور اقبال دونوں کا مشن ایک تھا، لیکن دونوں کا طرز بیان ہر مقاصد میں ہم آہنگی کے باوصف مختلف رہا۔ اقبال کا انداز عقلی ہے، اکبر کا جذباتی — اکبر نے ایک گرتی ہوئی دیوار سے دل برداشتہ ہو کر گرد و پیش کے ظواہر پر سنگ دلانہ قبضہ لگائے تھے لیکن اقبال اس دور کی تمام عصری تحریکوں کے نقاد تھے وہ انگریزوں کے صرف اسی لئے مخالف نہیں تھے کہ انہوں نے کسی مدرسہ فکر سے عقیدے کے طور پر بعض معلوم سچائیاں حاصل کی تھیں ان کی

انگریزوں پر چوٹیں ایک مسلسل مطالعے اور لگاتار مشاہدے کا نتیجہ تھیں۔ مثلاً ایک جگہ فرماتے ہیں سے

کرے قبول اگر دین مصطفیٰ انگریز

سیاہ روز مسلمان رہے گا پھر بھی غلام

گویا اقبال کے علم و نظر کی معراج اس خیال پر ختم ہوتی ہے جس خیال کو شاہ جی کے ہاں قریب قریب عقیدہ کا درجہ حاصل تھا اور جو جذبہ سے شروع ہو کر جذبہ ہی پر ختم ہوتا تھا۔ شاہ جی کا یہ جذباتی سراپا انتہائی دلاویز تھا انہوں نے برطانوی حکومت کے خلاف اپنی جدوجہد کی بنیاد محض اس اصل پر نہیں رکھی تھی کہ وہ ایک استعماری قوت تھی اس کا نوآبادیاتی نظام استحصال محض تھا اور وہ دنیا کے سب سے بڑے سامراج کی مظہر تھی۔ ان کی بنیاد محاصرت میں کچھ اور باتیں خاص طور پر نمایاں تھیں مثلاً:

”۱۸۵۷ء کا غدر اور وہ اسے ”غدر“ کہنے والوں کو خدا رکبتے۔ ہمداد شاہ ظفر کی جلاوطنی شہزادوں کا خون دروازوں پر ٹپکایا جانا، آزاد قبائل کے پٹھانوں پر انگریزوں کی مسلسل بباری، گیلی پولی کے مقام پر مصطفیٰ کمال کے خلاف گگھڑوں، ٹٹانوں اور نونوں کی نبرد آزمائی، قسطنطنیہ کے بازاروں میں خلیفۃ المسلمین کی بیٹی کا بالوں سے پکڑ کر گھسیٹا جانا، غلاف کعبہ کا جلنا، مہدی سوڈانی کا خرطوم کے صدر دروازے پر سولی پانا، اس کی لاش کا جلایا جانا اور راکھ کا اڑانا، شاہ عبدالقادر جیلانی کے بغداد پر گولہ باری اور حرم کے کبوتروں کا زخمی ہونا۔“ ان سانحات کو قرآن و حدیث کا رنگ و روغن دے کر اس طرح بیان کرتے کہ ہزار بار لوگ گھنٹوں دم بخود بیٹھے رہتے اور ان کے اعجاز بیان پر سر دھنتے تھے۔

”شاہ جی اپنی سوانح عمری ہی لکھتے؟“

”کس کے لئے؟“

”ہمارے لئے۔“

”آخر تیس تیس برس تم لوگوں میں جھک مارتا رہا ہوں۔ اس سے تم نے کیا حاصل کیا جواب
چند اوراق کی کہانی سے حاصل کر لو گے؟“
”اچھا اپنے لئے لکھئے۔“

”میں مکھی مکھائی کہانی ہوں، اپنے تئیں ہر روز پڑھ لیتا ہوں“
بہر حال شاہ جی اس طرح ایک تاریخ ہو جائے گی۔

”پھر وہی بات تاریخ کیا؟ اور کس کے لئے؟ پہلے ہی لوگوں نے تاریخ سے کون سا
سبق لیا ہے کہ اب اپنی زندگی لکھنے بیٹھوں؟“
”شاہ جی یہ زبان کا نہیں قلم کا زمانہ ہے!“
”ٹھیک ہے بھائی! لیکن مکھوں کیا؟“
”کچھ تو لکھئے کہ زمانہ گوش بر آواز ہے۔“

”بائے ذوق ساری سوانح عمری تو اس شعر میں کہہ گیا ہے (لئے میں) سے
لائی حیات، آئے قضاے چسپی چلے
اپنی خوشی نہ آئے نہ اپنی خوشی چلے
”چلیے اسی شعر کو طراز عنوان بنا کر بسم اللہ کیجئے۔“

”خوب! آخر صحافی ہونا؟ قلم اٹھایا اور صفحوں کے صفحے سیاہ کر ڈالے، زندگی میں محض سوانح
ہی نہیں ہوتے؟ کچھ اور چیزیں بھی ہوتی ہیں؟ بعض گفتنی بعض ناگفتنی۔ ناگفتنی میں کام کی کوئی
چیز نہیں اور گفتنی میں خطرات ہی خطرات ہیں۔“

حاصل عمرم سے سخن بیش نیست

قام بدم پختہ شدیم، سو ختم

آج سے چوتھائی صدی پیشتر ایک سفر شروع کیا تھا۔ تب بے شمار لوگ شریک راہ تھے۔ ہر
پڑاؤ پر قافلہ گھنٹا ہی رہا حتیٰ کہ:

منزل عشق پہ تنہا پہنچے، کوئی تنہا ساتھ نہ تھی
 تنک تنک کے اس راہ میں آخر اک اک ساتھ چھوٹ گیا
 کچھ دوست راستہ بدل گئے کچھ اپنے ہی تعاقب میں پیچھے لوٹ گئے، اکثر پھر گئے، بیشتر
 پھر گئے۔

اے ہم نفساں آتش از من بگزید
 ہر کس کے شود ہمرو ما دشمن خویش است

دوستوں سے فریب نہیں کیا، دشمنوں سے انتقام نہیں لیا۔ ذاتی دشمن بنائے ہی نہیں
 اور نہ بننے کی کوشش کی۔ جس شخص کے بارے میں یہ معلوم ہو گیا کہ انگریز دوست ہے اس سے
 کنارہ کیا۔ جس نے ملی مقاصد سے بدعہدی کی اس سے علیک سلیک کو بھی عام سمجھا، اب اس عمر
 میں لوگوں اور شہروں کے خمیر و منیر سے واقف ہو گیا ہوں مگر
 ان کو بہت قریب سے پہچانتا ہوں میں
 اور جب اُمید نہیں تو شکایت کس سے ؟ مگر

مژدہ باد اہل ریا را کہ زمیدان رفتم

صد بیابان بگزشت و در گے در پیش است — اس سارے سفر کا حاصل
 ہے لگاتار چالیس برس لوگوں کو قرآن سنایا۔ پہاڑوں کو سنا تا تو عجب نہ تھا کہ ان کی سنگینی کے
 دل چھوٹ جاتے۔ غاروں سے ہم کلام ہوتا تو جھوم اُٹھتے، چٹانوں کو جھنجھوڑتا تو چلنے
 لگتے، سمندروں سے مخاطب ہوتا تو ہمیشہ کے لئے طوفان بکنا رہ جاتے، درختوں کو کپاتا
 تو وہ دوڑنے لگتے، کنکریوں سے کہا تو وہ لبیک کہہ اُٹھتے، صرصر سے گویا ہوتا تو وہ صبا
 ہو جاتی، دھرتی کو سنا تا تو اس کے سینے میں بڑے بڑے شکاف پڑ جاتے، جنگل لہرائے
 لگتے، صحرا سرسبز ہو جاتے، افسوس میں نے ان لوگوں میں معروفات کا بیج بویا جن کی
 زمینیں ہمیشہ کے لئے بنجر ہو چکی تھیں۔ جن کے منیر قتل ہو چکے تھے،

جن کے ہاں دل و دماغ کا قحط تھا، جن کی پستیاں انتہائی خطرناک تھیں جو برف کی طرح ٹھنڈے تھے جن میں ٹھہرنا المناک اور جن سے گزر جانا طرب ناک تھا، جن کے سب سے بڑے معبود کا نام طاقت تھا جو صرف طاقت کی پوجا کرتے تھے، تیرہ سو برس کی تاریخ انہی حادثوں کی کہانی ہے، انہی چھپوے، نامہ سمجھنا نازک اور متحرک جانوروں کو دیکھ کر زرتشت نے کہا تھا کہ اس کا آنسوؤں اور گیتوں کی طرف میلان ہوتا ہے — یہاں امراء دوزخ کے کتے اور سیاست دان کھٹی قے ہیں، ان کے ساتھ نٹ اور ان کے پیچھے لاشیں چلتی ہیں ان کی واحد غریبی یہ ہے کہ ہرنیکی اور ہریرائی کی زبان میں جھوٹ بول لیتے ہیں۔

میاں بابو! ڈھونڈ سکتے ہو تو ان افکار میں میری سوانح عمری کی بنیادیں ڈھونڈ لو

نہ ستائش کی تمنا نہ صلے کی پروا

اور نظریہ ظاہر گرامی کا یہ مطہر بھی اسی اجمال کی شرح ہے

زودی کشتی شکستی سوختی انداختی رفتی

الغرض انہیں اپنی ناکامیوں کا شدید احساس تھا اور اس آرزوگی کے آئنا آخر عمر میں ان کے چہرے پر آگئے تھے، ان کی متحرک اور روشن آنکھیں جن میں عمر ڈھلنے تنگ ساری سستی شراب کی سی تھی بالآخر اندر کو دھنسن گئی تھیں، ان کے ماتھے کی بے شمار سلوٹوں میں ہزیمت کی ترشی منجمد ہو گئی تھی اور سلوٹیں اپنے ماضی کے بوجھ سے مضحمل تھیں، آواز میں کراہا پن آخر تک رہا لیکن کمر کی خمیدگی بیکار رہی تھی

لگا کے آگ مجھے کارواں روانہ ہوا

۱۹۴۷ء کا زمانہ رستخیز۔ سب سے طویل عرصہ تھا جو انہوں نے ایام قید سے

قطع نظر ایک ہی جگہ نشست جہاں کمر لبر کیا، چند ماہ دفتر احرار میں رہے اور اس انشائیہ کتاب کے جتنے ورق تھے ایک ایک کر کے کھل گئے۔ وہ اپنی کہانی لکھتے تو حقیقتہً بڑے بڑے

وقائع نگاروں کا اثاثہ مفلس کا چراغ ہو جاتا مگر انہوں نے ہندوستان کا ہر کونہ کھدرا چھان مارا۔

وہ بعض صوبوں ہی کی نہیں بلکہ شہروں، قصبوں، گاؤں اور بازاروں تک کی بولی ٹھولی محاورہ
 در و زمرہ جانتے تھے۔ انہوں نے انگلیوں پر گنتی ہوئی کتابیں پڑھی ہوں گی لیکن انسان اتنے
 پڑھے تھے کہ ہندوستان میں کوئی بڑے سے بڑا عوامی لیڈر بھی اس خصوصیت میں ان کا ہمسر
 نہیں تھا۔ اس دوڑ میں وہ مہاتما گاندھی اور قائد اعظمؒ سے بھی منزلوں آگے تھے لیکن
 گاندھی جی کے الفاظ میں تالیاں پیٹنے والے مسلمان ان کے ساتھ تھے اور ووٹ دینے
 والے قائد اعظمؒ کے ساتھ۔ انہیں ہندوستان کی بہت سی زبانوں پر قدرت حاصل تھی،
 ہزاروں لطائف یاد تھے۔ حاضر جوابی اور برجستہ گوئی میں اتنے مستعد کہ ان سے
 کئی کتابیں مرتب ہو سکتی تھیں۔ پنجاب کی بعض اضلاعی بولیاں رگ و پے میں خون کی طرح
 دوڑتی تھیں۔ ان کی گفت گو سے یہ پہچانا مشکل تھا کہ وہ کہاں کے رہنے والے ہیں؟ اردو
 بولتے تو اہل زبان کا لب و لہجہ کھلا جاتا۔ قرآن پڑھتے تو قرأت سے عرب ہونے کا دھوکا
 ہوتا۔ پنجابی بولتے وقت منہ سے موتی جھڑکتے، غرض ہر نگہ کی بولی ٹھولی نوک زبان تھی عذ
 اے تو مجموعہ خوبی بچہ نامت خوانم

اکثر شخصیتوں کے قرب سے ان کا طبع اتر جاتا ہے لیکن شاہ جی کے قرب سے ان کا
 سونا اور دکھنا، وہ بے پناہ تھے۔ ایک زندگی میں بہت سی زندگیاں جمع ہو گئی تھیں۔
 راجندر بابو نے گاندھی جی کے سوانح عمری کے دیباچے میں لکھا ہے :

”ان کے حالات زندگی کھنا ایسا ہے جیسے تیرتھ یا تارا“

شاہ جی تیرتھ نہ تھے لیکن ان کی یاترا سے ایک ایسے تیرتھ کا احساس ضرور ہوتا تھا
 جس میں صدیوں سے ایک ہی آواز گونج رہی ہو۔

تیز رکھنا سر پر خار کو اسے دشت جنوں

شاید آجائے کوئی آبلہ پا میرے بعد



خاندانی حالات

نام و نسب

نام دو صیال کی نسل سے عطار اللہ شاہ بخاری، ننھیال کی طرف سے شرف الدین احمد باپ کا نام ضیاء الدین احمد (رحمۃ اللہ علیہ) دادا کا نام نور الدین احمد (نور اللہ مرقدہ) پردادا کا نام سید محمد شاہ ۱۰ ان سید محمد شاہ کے پانچ بیٹے تھے، دو لا ولد رہے تین کے اولاد ہوئی۔ شاہ جی کے دادا کے ایک بھائی سید حیدر شاہ کا ایک بیٹا سید مقیم شاہ بنگال پولیس میں ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ تھا، اس کے پاس خاندان کا شجرہ محفوظ تھا لیکن بے غلطی کے بٹوارے میں حوادث کی نذر ہو گیا، معلومات ذیل کچھ تو افراد خاندان کی فراہم کی ہوئی ہیں اور کچھ منشی محمد دین فوق کی تالیف "تاریخ کشمیر" سے ماخوذ ہیں۔

شاہ جی کا سلسلہ نسب ۳۹ ویں پشت میں حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملتا ہے۔ اس خاندان کے ایک بزرگ سید عبدالغفار بخاری اپنے والد ماجد سید محمد شاہ بخاری کے ہمراہ بخارا سے کشمیر میں وارد ہوئے، اس وقت کشمیر میں مسلمانوں کی فرمانروائی تھی۔ اپنے علم و تدبیر کی بدولت سید عبدالغفار شاہ بخاری درس و قضا کے عہدہ پر فائز ہو گئے اور بڑا نام پایا۔ سید عبدالغفار امام حسنؑ کی چوبیسویں اور شاہ عبدالقادر جیلانی بغدادی کی تیرھویں پشت سے تھے۔ انہی شاہ صاحب کے خویش کشمیر سے اٹھ کر گجرات اور امرتسر میں آباد

ہو گئے ، پھر بیعت و ارشاد کے سلسلے میں دہلی سے پٹنہ چلے گئے اور وہاں لوگوں کی عقیدت مندی کے باعث سکونت اختیار کر لی۔ فی الجملہ ایک خاندان کئی شاخوں میں منقسم ہو گیا۔

شاہ جی کے فرزند ارجمند سید ابوذر بخاری (سید عطا المنعم بخاری) نے اپنے والد کے مجموعہ کلام ”سوا طلع اللہام“ میں دیباچہ کے تحت خاندان کے حالات پر جو اشارات مرتب کئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس خاندان میں بڑے بڑے لوگ گزرے ہیں ، مثلاً شاہ عبدالقادر جیلانی (بغدادی) جنہیں عراقی میں پیر ہندیاں کہتے ہیں اور یہاں ان کے نام سے گیارہویں شریف ہوتی ہے۔

سید اکمل الدین محمد بخاری اس خاندان کے پہلے فرد تھے جو تلاشِ مرشد کے سلسلہ میں دہلی گئے اور وہاں سید غلام علی شاہ سے بیعت ہو کر فرقہ خلافت حاصل کیا۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ کے زمانہ میں ضلع گجرات موضع سرہالی پنجاب میں آباد ہو گئے۔ انگریزی عملداری کے وقت نقل مکانی کر کے اس ضلع کے ایک دوسرے گاؤں ناگڑیاں چلے گئے تب سے اب تک یہ خاندان وہیں آباد ہے۔ سید اکمل الدین محمد بخاری کا وصال امرتسر میں ہوا تھا۔

شاہ جی کے دادا نور الدین شاہ بخاری حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی علیہ الرحمۃ سے بیعت تھے ، کہا جاتا ہے کہ نور الدین شاہ سے بیعت کے لئے سیال شریف پہنچے تو خواجہ صاحب تعظیماً کھڑے ہو گئے ، کچھ دنوں مہمان رکھا پھر پروانہ خلافت اور سند ارشاد دے کر نصرت کیا۔ اتفاقات حسنہ ملاحظہ ہوں کہ شاہ جی کے دادا سیال شریف سے بیعت تھے اور حضرت سید مہر علی شاہ صاحب گوردھ شریف بھی وہیں سے بیعت تھے۔ شاہ جی نے اولاً سید مہر علی شاہ سے گوردھ میں بیعت ارشاد کی تھی۔

شاہ جی کے اعزہ میں سے ایک صاحب سید ہارون شاہ کا بیان ہے کہ ہمارے بزرگ بخارا سے کشمیر پہنچے ، وہاں برسوں قیام کیا پھر پنجاب چلے گئے ، پنجاب سے کاروبار کیلئے دہلی اور پٹنہ کا رخ کیا اور وہاں آباد ہوتے گئے۔

سید نور الدین شاہ کے ہزاروں مرید تھے وہ کسی مرید سے بھوٹی کوڑی نہ لیتے ، خود کاتے اور کھاتے ، انگریزوں نے پنجاب پر قابض ہونے کے فوراً بعد زرعی نظام کی تنظیم جدید کے لئے زمینوں کی پیمائش کرائی تو ایک اہل کار نے جو آپ کے روحانی کمال سے متاثر تھا عرض کیا آپ جتنی زمین چاہیں اس پر قبضہ کر لیں ، اندراجات میرے سپرد ہیں ، آپ کے حسب منشا خانہ پڑی ہو جائے گی لیکن شاہ صاحب نے انکار کیا اور فرمایا : تمام زمینیں اللہ کی ہیں ، ان پر ذاتی ملکیت کی مہریں لگانا شرعاً ناجائز ہے ۔ اُن کے سرہالی چھوڑ کر ناگریزیاں میں آباد ہونے کا باعث بھی یہی تھا کہ اس وقت بہت سے لوگوں نے اس طرح جھوٹا موٹ سے زمینیں حاصل کی تھیں ۔

شاہ جی کا ننھیال

شاہ جی کی والدہ سیدہ فاطمہ اندرابی حکیم سید احمد اندرابی کی صاحبزادی تھیں حکیم صاحب طبیبہ کالج کمشنر کے فارغ التحصیل تھے اور مروجہ علوم میں دست گاہ رکھتے تھے ۔ علم دین سے گہرا لگاؤ تھا ۔ آواز میں قدرت نے جادو بھر دیا تھا ، شاہ جی ان کی آواز کے سحر کا ذکر بڑے مزے سے کرتے اور فرماتے کہ میرے گلے کی دلفریبی نانا ہی کا صدقہ ہے ۔ سید ابوذر بخاری کا بیان ہے کہ اندرابی خاندان سے خاندانی تعلقات کشمیر ہی سے چلے آ رہے تھے ۔ شاہ جی کے والد سید ضیاء الدین ابھی نابالغ ہی تھے کہ اپنے تایا سید پیر شاہ بخاری اور اپنی چچا سید حیدر شاہ بخاری والد سید مقیم شاہ بخاری کے ہمراہ پشمینہ کی فروخت کے لئے پٹنہ جاتے تو ان حکیم صاحب کے ہاں ٹھہرتے ، حکیم صاحب نے ایک روز سید ضیاء الدین کو اپنی فرزند بی بی لے لیا اور اپنی بیٹی فاطمہ اندرابی سے ان کی شادی کر دی ۔ ان دنوں رمضان المبارک کا آخری عشرہ تھا ، سید ضیاء الدین نے چوک بازار پٹنہ کی مسجد خواجہ غنیمت میں اپنی کسنی کے باوجود ایک ہی رکعت میں ۲۶ پارے ختم کئے اور مقتدیوں کو حیرت میں ڈال دیا ۔

مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کے دادا مولانا محمد رحمت اللہ کی یادداشتوں میں

خرقہ موجود نہ تھا۔ ایک ازار مخفی وہ دسے کر روانہ کر دیا، خواجہ صاحب بخارا پہنچ کر خواجہ املنگی کی خدمت میں حاضر ہوئے، انہوں نے آپ کو محنت اور توجہ سے نقشبندی سلسلے کی تعلیم دی اور فرمایا کہ ہندوستان کو آپ کی ضرورت ہے وہاں جاؤ اور خلقِ خدا کو فیض یاب کرو۔ خواجہ سمرقند سے پشاور پہنچے۔ وہاں سے لاہور، جہاں سال بھر قیام کیا اور وہاں چلے گئے۔ وہاں فیروز شاہ کے قلعے میں مقیم ہوئے۔ اکبر کا آخری دور تھا اور آپ بھی کچھ زیادہ عمر لے کر نہ آئے تھے فوراً ہی دربارِ اکبری کی بدعات روکنے کے لئے مفاہمانہ لیکن مضبوط اور مختلف قدم اٹھایا۔ نقطہ نگاہ یہ تھا کہ اہل دربار سے بگاڑ مناسب نہیں، فی الحال ان سے تعلق پیدا کر کے ہی درباری گمراہیوں کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔ افسوس عمر نے وفات کی چار پانچ سال کام کیا ہوگا کہ سفرِ آخرت پیش آگیا۔ لیکن اس مختصر سی مدت میں بھی ملتِ اسلامیہ کو جو فیض پہنچا اس کی نظیر پورے ہندوستان میں نہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی آپ ہی سے بیعت تھے۔ حضرت مہدو نے تاحینِ حیات آپ سے فیض حاصل کیا جس کا اعتراف انہوں نے اپنے مختلف مکاتیب میں کیا ہے۔ بعض امرائے سلطنت بھی آپ کے مریدوں میں سے تھے جن سے سلسلہ چشتیہ کو کما حقہ فائدہ پہنچا۔ مثلاً:

۱۔ شیخ فرید الدین شہنشاہ اکبر کے عہد میں ڈیرہ ہزاری منصب سے دیوانِ حق کے عہدہ پر پہنچے، کئی مہینے سرکیں، جن میں افغانوں کی سرکوبی، کشمیر کی فتح اور اسیر گروہ کا محاصرہ نمایاں ہیں۔ جہانگیر کی تخت نشینی پر شیخ کا مرتبہ اور بڑھ گیا۔ حتیٰ کہ تمام اعیانِ سلطنت میں بازی لے گئے۔ صاحبِ سیف و قلم کا خطاب ملا۔ ڈیرہ ہزاری سے پنج ہزاری ہو گئے۔ شہزادہ خاندان کو شکست دی۔ جہانگیر نے خوش ہو کر نواب مرتضیٰ خان کا خطاب دیا اور ہجرات کا صوبہ دار مقرر کیا۔ کوئی چار سال بعد پنجاب کا گورنر بنایا۔ آخر اسی عہد سے پرچٹانکوٹ میں داعیِ اجل کو لبیک کہا اور وصیت کے مطابق دہلی میں دفن کئے گئے۔ آپ ان اکابرِ سلطنت میں سے تھے جنہیں قدرتِ اقدار کے ساتھ فقر بھی عطا کرتی ہے اور جن کی درویشانہ فیاضیاں اس زمانہ میں زبانِ زعامت تھیں۔ حضرت مجدد الف ثانی نے حضرت خواجہ باقی باللہ کی روایت سے لکھا

ہے کہ شیخ فرید کے حقوق ہم سب پر ثابت اور مقرر ہیں کیونکہ ان سے نقشبندی جمعیت کو استحکام حاصل ہے۔

۲۔ قلیچ خان حاکم پنجاب جس کی بیٹی سے اکبر کا بڑا لڑکا دانیال بیابا ہوا تھا بروز کوئی گھنٹہ بھر فقہ و تفسیر کا کلاس دیتا۔ اہل لاہور اس کی وسعت نظر اور فراخ دلی کے گرویدہ تھے۔

۳۔ مرزا عبدالرحیم خانناں جو ہریم خان کے بڑے چاچے میں بمقام لاہور پیدا ہوا۔ اس کی علم دوستیاں کسی تعارف کی محتاج نہیں — ہر کوئی ان سے آشنا ہے۔

۴۔ مرزا حسام الدین جن کے والد کی بابت بدایونی نے لکھا ہے کہ دربار اکبری میں سجدہ زمین بوسی کا بانی تھا۔ شیخ مبارک کا داماد اور ابوالفضل و فیضی کا بہنوئی تھا اس کو باپ کی وفات پر موروثی منصب ملا۔ خانناں نے بہتیرا روکا لیکن دیوانہ ہو کر گلی کوچوں میں گھومنے لگا۔ کچھ دنوں بعد دہلی کا قصد کیا وہاں باقی باللہ سے بیعت کی جب حضرت خواجہ اللہ کو پیار سے پوچھا ہے تھے تو آپ کی خدمت میں حاضر تھا۔ حضرت خواجہ کے دونوں بیٹے خواجہ کلاں اور خواجہ غور واپ کی وصیت کے مطابق حضرت مجدد الف ثانی کے حلقہ رشد میں تھے لیکن ان کی عام خبر گیری کے فرائض مرزا حسام الدین کے سپرد تھے۔ انہی خواجہ غور و سے شاہ ولی اللہ کے والد شیخ عبدالرحیم نے چند سبق پڑھے تھے اور فیض حاصل کیا تھا۔ شیخ عبدالقدوس گنگوہی کے پوتے شیخ عبدالغنی صدر الصدور بھی حضرت خواجہ باقی باللہ سے خاص عقیدت رکھتے تھے۔

شیخ قطب عالم کے ذکر میں آچکا ہے کہ ان کے والد حضرت شیخ عبدالعزیز کی خانقاہ میں حضرت خواجہ نے کچھ دن گزارے اور شیخ قطب عالم سے استفادہ فرمایا۔ انہی شیخ قطب عالم کے فرزند شیخ رفیع الدین کا دہلی سے بابر اعظم لوہر میں نکاح تھا۔ انہوں نے اصرار کیا کہ حضرت خواجہ شریک ہوں۔ آپ نے صنعت و علامت کے باعث معذرت چاہی۔ شیخ نہ منے، کہنے لگے آپ نہیں آتے تو میں شادی نہیں کروں گا؟ راضی ہو گئے، نکاح پڑھایا۔ اس زوجہ سے شیخ رفیع الدین کے ہاں جو بیٹی پیدا ہوئی اسے شاہ ولی اللہ حبیباً لگانہ عصر پوتا عطا ہوا۔

وہ جو کہتے ہیں کہ خون نسلاً بعد نسل بولتا ہے غلط نہیں، بعض خصائص فی الواقعہ قدرت کاملہ کی طرف سے اہل اللہ کی اولاد کو جنوداً یا کلاً ودیعت ہوتے ہیں۔ اس مادی دنیا میں روحانی تصرفات کی یہ باتیں بظاہر عجیب و غریب نظر آتی ہیں لیکن بہر حال توحیقی آثار و مظاہر موجود ہیں۔ شاہ جی اور ان کے بزرگوں کی زندگی میں اکثر باتیں آج بھی ایک گورنر ممالک رکھتی ہیں۔ مثلاً خواجہ باقی باللہ نے ہندوستان میں پہلے پہل جن بزرگ سے تعلق پیدا کیا وہ ۱۔ خواجہ عبید اللہ احرار تھے۔ آپ نے سلسلۃ الاحرار کے نام سے رباعیات بھی لکھی ہیں جن میں سے ایک رباعی یہ ہے۔

ایں گمکہ کہ من ز دم بنام فقر است

وین روشنی از نور تمام فقر است

بر فیض ورہ خواجہ احرار بگیر

کان راہ ز سرحد مقام فقر است

شاہ جی سراپا احرار اور احرار ان کی تمام زندگی کے برگ و بار تھے۔

۲۔ خواجہ باقی باللہ علوم متداول حاصل کر رہے تھے کہ ایک مجذوب صداقت پسند گزرا

در کنتز و جدایہ نتوان دید خند را

آئینہ دل ہیں کہ کتاب ہے بہ ازین نیست

خواجہ نے کتابوں کو طاق پر رکھا اور کتاب دل سے معاملہ کر لیا۔ حضرت شاہ صاحب بھی

کسی باقاعدہ مدرسہ کے طالب علم نہ تھے اور نہ علوم متداولہ ہی میں سند یافتہ تھے لیکن آئینہ دل ہیں کہ کتاب ہے بہ ازین نیست سے بہرہ مند و روافی پایا تھا۔

۳۔ حضرت خواجہ نے مرشد کے ارشاد پر لاہور میں سال بھر قیام کیا اور ہمیشہ خلفا پر زور

دیتے رہے کہ پنجاب میں ارشاد و ہدایت کا بیڑا اٹھائیں چنانچہ حضرت مجدد الف ثانی کو اول

اول لاہور ہی کے لئے نامزد فرمایا جو آپ کے وصال تک لاہور ہی میں مقیم تھے۔

شاہ جی نے بھی تبلیغ کی ساری عمر پنجاب میں گزار لی۔ حضرت علامہ انور شاہ رحمۃ اللہ علیہ اور پانچ سو علمائے انجمن خدام الدین کے سالانہ جلسہ منعقدہ لاہور میں آپ سے بیعت کی اور اسی جلسہ میں آپ کو امیر شریعت منتخب کیا گیا۔

حضرت خواجہ نے اپنے ملفوظات میں حضرت مجدد الف ثانی کو لکھا ہے۔

”اگر سخن و وعظ کا اتفاق ہو تو بہ طور علما کے کہنا بطور صوفیاء کے نہیں“

شاہ جی کی ساری زندگی اس کا آئینہ رہی، وہ علم و تصوف کا سیاسی مرقع تھے، ان میں حضور سے غیب، عین سے علم، اور شہود سے استدلال کی رنگارنگی سمی ہوئی تھی۔ لیکن ان میں سلوک و طریقت کے وہ طریق بالکل نہ تھے جن سے مشیت کو آب و دانہ ملتا ہے۔

خواجہ دنور اللہ مرتدہ کا مقولہ ہے کہ حاصل سلوک تہذیب الاخلاق ہے، شاہ جی علما اس قول کا عکس تھے۔ فرق یہ تھا کہ دامن سابق میں مشائخ و علما کے محدود و ذرائع اب سے مختلف تھے۔ کبھی اصلاح احوال مقصود تھا۔ شاہ جی کے زمانے میں انقلاب احوال مقصود رہا۔

غرض بر دور میں اس خاندان کا کوئی نہ کوئی فرد فقر و استغنائیں ممتاز تھا اور حسب توفیق فکر و نظر کی لادینی کے خلاف جہاد کرتا رہا۔

ولادت

شاہ جی یکم ربیع الاول ۱۳۱۰ ہجری (۱۸۹۱ عیسوی) کی چاند رات کو پٹنہ میں پیدا ہوئے۔ چار برس کے تھے کہ والدہ کا سایہ عاطفت سر سے اٹھ گیا۔ شاہ جی کی بیٹی ام کنیل نے اس کتاب کی اشاعت اول کے بعض مندرجات پر مولف کی بیوی کو ایک خط میں لکھا ہے کہ ”دادا مرحوم (شاہ جی کے والد) نے بیٹے کو ۹ برس کی عمر تک خود ہی پالا پوسا اور خواجہ عنبر کی مسجد میں اپنے ساتھ سلاتے رہے پھر جب ابا جی کی عمر نو اور دس برس کے درمیان ہوئی تو دادا جی نے پنجاب اگر دوسرا عقد کیا۔ ہماری یہ دادی رشتہ میں پر دادا کی بھتیجی تھیں۔ متوڑا عرصہ بعد دادا واپس پٹنہ گئے وہاں ہماری ان دادی صاحبہ کے بطن سے ایک چچا

اور ایک بھوپتی پیدا ہوئے، چچا بفضلِ تعالیٰ حیات ہیں اور گجرات میں بڑائی کی دکان کرتے ہیں۔ بھوپتی اللہ کو پیاری ہو چکی ہیں، چچا کا نام سید عطاء الرحمن بنجاری ہے۔

اباجی کی عمر سترہ یا اٹھارہ برس کی تھی کہ دادا جان کے ہمراہ ۱۱۱۳ھ میں پنجاب آ گئے۔ دادا جان نے تو اپنے آبائی گاؤں ناگڑیاں و ضلع گجرات میں مستقل سکونت اختیار کر لی اور وہیں ۱۱۱۹ھ میں واصل بحق ہوئے لیکن اباجان نے ۱۹۱۴ھ سے امرتسر میں قیام کیا اور وہیں کے ہو گئے۔ پاکستان بن رہا تھا کہ امرتسر سے اٹھ کر لاہور آ گئے اور دو چار ماہ لاہور میں قیام کیا پھر نوابزادہ نصر اللہ خان کے گاؤں خان گڑھ چلے گئے وہاں چند مہینے قیام کیا پھر ملتان میں آ کر آباد ہو گئے اور وہاں ۹ ربیع الاول ۱۳۶۱ھ و ۲۱ اگست ۱۹۶۱ء کو چھ بجے شام واصل بحق ہو گئے۔ کل من علیہا فان۔

تعلیم و تربیت

شاہ جی کسی بھی روایتی مدرسہ کے فارغ التحصیل نہ تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جو مادرزاد عبقری ہوتے اور جن کی تربیت، سبدا ر فیاض کرتا ہے اس ضمن میں چند باتیں واضح ہیں۔ مثلاً

- ① شاہ جی کے ننھیال اور دہنیال میں پنجاب اور بہار کا جغرافیائی فاصلہ تھا۔
- ② وہ اپنے ننھیال کی اکلوتی بیٹی کے ذریعہ تھے، ان کی والدہ رحلت کر گئیں تو ان کی عمر چار سال تھی۔ نانی اماں نے آغوش میں لے لیا۔ ان حالات میں وہ بہمہ وجہ مدرسہ کی تعلیم سے محروم ہو گئے۔

- ③ ایک تو حالات حسب حال نہ تھے دوسرے والدہ کی وفات سے پیش آمدہ حالات کے نتیجہ میں مدرسہ کی تعلیم کا یا تھا آنا مشکل ہو گیا تھا۔

- ④ انگریزی مدرسوں میں ان کے داخلہ کا سوال ہی نہ تھا کیونکہ جس خاندان سے تعلق تھے وہاں انگریزی مدرسوں میں داخلہ خارج از بحث تھا۔

⑤ اس زمانہ میں ایک خاص عمر تک شرفار کے بچے گھروں ہی میں تعلیم حاصل کرتے اور بڑی بڑھیوں سے زبان و موارہ سیکھتے تھے۔

شاہ جی کی بیٹی صادقہ بانو دایم کفیل نے مولف کی اہلیہ کو لکھا ہے :

”اباجی کا ادبی ذوق نہضیال ہی کی مجالس میں نکھرتا تھا، فرماتے ماموں اور ہم بیٹھے جاتے۔ گئی رات تک بیت بازی ہوتی، فارسی کتابیں نہضیال ہی میں پڑھیں، خواجہ غنبر کی مسجد میں ایک ٹکڑے نام بھول گیا، ان سے ابتدائی کتابیں پڑھیں، پنجاب آگئے تو گھر سے نزدیک موضع راجووالی میں قاضی عطاء محمد کے ہاں پڑھنے جاتے رہے۔ ۱۹۱۴ء میں امرتسر کی سکونت اختیار کی تو وہاں حضرت مولانا نور احمد سے تفسیر قرآن پڑھیں، مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی سے فقہ اور حضرت مفتی محمد حسن سے مرثیہ (مسل) پڑھتے رہے، حضرت مولانا حبیب الرحمن کی سے بھی استفادہ کیا۔ قرآن پاک داداجی سے حفظ کیا، دادا، دو یا تین بجے شب بجا دیتے، دوپاسے منزل سننے اور سلامیتے پھر نماز فجر کے لئے اٹھاتے، نماز پڑھ چکے تو سبق ہوتا۔

خلیفہ عبدالجبار (سلطان ترکی) کی اولاد کے اتالیق کویت کے ایک قاری سید محمد عمر عاصم کسی وجہ سے سلطان کی خفگی کا شکار ہو کر ہندوستان آگئے۔ پٹنہ میں قیام کیا اور خواجہ غنبر کی مسجد میں قرآن پاک پڑھانے لگے، غضب کے خوش الحان تھے، تلاوت کرتے تو مسجد کے دروازہ پر مسلمانوں کے علاوہ ہندوؤں کی بھیڑ لگ جاتی۔ ہندو دیویاں ان سے بچوں کو دم کراتیں سارے شہر میں ان کا چرچا ہو گیا۔ اس زمانہ کے روساء و مترفانے انہیں آنکھوں پر بٹھایا اس وقت شاہ جہ عمر کے ابتدائی سفر میں تھے ایک دن شاہ جی ان قاری کی نقل کر رہے تھے کہ ان کی نگاہ میں آگئے، وہ بہت خوش ہوئے اور شاہ جی کو فنِ قرأت سکھانے کے لئے اپنے تلمذ میں لے لیا۔ نتیجہ شاہ جی اس باب میں یکتا ہو گئے، قاری محمد عمر عاصم کچھ عرصہ بعد کویت لوٹ گئے، ایک زمانہ میں امرتسر کے مولوی عبداللہ ڈاکر کویت گئے تو قاری صاحب سے ان کی ملاقات ہوئی۔ قاری صاحب نے ان سے پوچھا ایک نوجوان سید عطار اللہ شاہ بخاری مجھ سے پڑھا

کرتا تھا اس سے واقف ہو کر مولوی صاحب نے بتایا کہ وہ اب ملک گیر شہرت کے مالک ہیں۔ پورا ہندوستان ان کا شہ ائی ہے، قاری بہت خوش ہوئے۔

شاہ جی فرماتے تھے کہ نانی مرحومہ سے اردو بول چال میں صحت پیدا کی شاد عظیم آبادی کی ادبی شہرت کا آغاز تھا وہ زبان و محاورہ کی سند و تحقیق کے لئے اکثر نانی اماں سے مشورہ کرتے اور مستفیض ہوتے تھے۔ ہم دشاہ جی شاد کی صحبتوں میں رہ کر زبان و بیان میں اتار د ہو گئے اور ذہانت و ذکاوت کے فطری انعام نے طبیعت میں چار چاند لگا دیئے۔

پنجاب میں آمد

پنجاب آنے کی ایک روایت اقر پر نقل ہو چکی ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ شاد جی والد کی اجازت کے بغیر بیٹے سے روانہ ہو کر امرتسر پہنچے اور وہاں اپنے ایک قرابت دار سید اسد اللہ شاہ بخاری کے ہاں چلے گئے، ان سے کہا کہ میں سید منیا الدین شاہ کا بیٹا ہوں اور ان کی اجازت کے بغیر آیا ہوں، شاہ جی فرماتے تھے کہ اس وقت ان کی عمر ۲۱ سال ہو گی، اس لیے سفر میں صعوبتیں سہیں مثلاً بنارس میں چنے والی مسجد سے متصل میاں شاکر اللہ کے ہاں پانی کے ورق کوٹ کر روزی پیدا کی، میاں صاحب کو کشتی لڑنے لڑانے کا شوق تھا ان سے ڈنڈ پلٹا سیکھا اور اس میں مہارت حاصل کی۔ امرتسر آ کر یہ شوق تو ختم ہو گیا لیکن بدن کسرتی تھا ورزش کرتا رہا جسم و جان تندرست رہے۔ فرماتے اوائل عمر میں مجھے تنگیں لڑانے اور کبوتر لڑانے کا بھی بہت شوق تھا لیکن آبا جان سے چوری چھپے۔ ابا ادھر ادھر ہوتے تو ماموں جان سے مل کر کوٹھے پر تنگیں لڑاتا۔ بسا اوقات بیچ اس لئے کٹ جاتے کہ ابا جان دکھائی پڑتے اور ہم جھٹ سے نیچے آ کر گھر میں حفظ کرنے لگتے جب تک ان کا چہرہ متبسم نہ ہو خوف ہی رہتا، مبادا دیکھ لیا ہو اور پٹائی ہو۔

شاہ جی آخر عمر میں بالخصوص جب ہندوستان بٹ رہا تھا ان گئے دنوں کو یاد کرتے اور عمر رفتہ کے تذکرہ سے خوش ہوتے تھے، ان کے تحت الشعور میں پنجابی ہونے سے کہیں اپنے

سہا رہی ہونے کا احساس تھا۔ وہ نانی اماں کی زبان دانی سے فیض پانے پر فخر کرتے اور شاہ و عظیم آبادی سے اپنی ہم صحبتی و ہم سخنی کے واقعات بڑے کرو فخر سے بیان کرتے جہاں ملک اردو زبان سے آشنائی کا تعلق تھا وہ کسی بھی اہل زبان سے اپنے تئیں کم نہ سمجھتے تھے اپنی زبان کے بابے میں ان کا خیال تھا کہ ع

مستند ہے میرا فرمایا ہوا

اور یہ غلط نہ تھا۔

احساس شرف

شاہ جی میں گدی نشینوں کی سہی انسان آزاری بالکل نہ تھی البتہ ان میں اپنے سید ہونے پر جاکر فخر تھا اور اکثر اس فخر و شرف کا تذکرہ کرتے۔

ایک دن دہلی دروازہ کے باغ میں مدح صحابہ پر تقریر کر رہے تھے کسی نے اعتراض کیا۔

شاہ جی! غضب کرتے ہو سید ہو کے ابو بکر و عمر و عثمان کی مدح!

یس تا وہیں آگئے اپنے گنگھریالے بالوں پر ہاتھ پھیرتے ہوئے کہا:

”تم کون ہو مجھے ٹوکنے والے، جاؤ میں علی کا بیٹا، ابو بکر و عمر و عثمان رضوان اللہ تعالیٰ

اجمعین کی مدح کرتا ہوں۔ یہ علی کا بیٹا ہی جانتا ہے کہ ان کا رتبہ کیا ہے، ایرے خیر سے پوچھ لکھیں

کیا جانیں کہ شیخین کا مقام کیا ہے؟

فرماتے:

مسلمانوں کے معاملات شروع ہی سے بگڑے ہوئے ہیں وہ قال الرسول پر ایمان لا کر

بھی آل رسول کو ذبح کرتے رہے ہیں۔ سید ہونے کی وجہ سے مجھے اپنی ناکامیوں پر ذرہ برابر

ملال نہیں، ہمارے ساتھ ہی ہوتا رہا اور یہی ہوتا رہے گا۔ مسلمانوں نے جن لوگوں کی دین میں

راہنمائی قبول کی انہیں دنیا میں ہمیشہ ستایا ہے۔

سیاست میں شرکت

شاہ جی امرتسر میں علوم و دینیہ کی تعلیم حاصل کر رہے تھے کہ پہلی جنگ عظیم خلافت عثمانیہ کو تاراج کر کے ختم ہو گئی ، ہندوستان کو جو صلہ ملا وہ سب کے سامنے تھا۔ رولٹ ایکٹ نے سارے ملک کو برہم کر دیا ، پنجاب کو جو اس جنگ میں برطانوی سلطنت کا بازوئے شمشیر بن تھا یہ انعام ملا کہ کئی اصلاح میں مارشل لاء یا اس سے مشابہ قانون نافذ کئے گئے ، گرفتاریوں کا زور بند نہ کیا۔ امرتسر میں جلیانوالہ باغ کا حادثہ پیش آیا جس سے ملک کی تاریخ پلٹا کھا گئی اور سیاسی لیڈر شپ پہلے ہاتھوں سے نکل کے نئے ہاتھوں میں آگئی ، یہی وہ آغاز تھا کہ ملک اور گھوکھے پیچھے ہٹ گئے مسٹر جینا ابھی نوجوان تھے اور گاندھی جی کی طرح گھوکھے کے سیاسی شاگرد تھے لیکن وہ بھی مسلمانوں کی سرکاری لیڈر شپ کے مانند گوشہ نشین ہو گئے۔ یہ زمانہ مہاتما گاندھی ، مولانا ابوالکلام آزاد ، پنڈت موتی لال نہرو اور علی برادران کا سر آغاز تھا اور ملک اس نئی لیڈر شپ کے ہاتھ میں جا رہا تھا۔

جلیانوالہ باغ کے مظالم سے ملک بھر میں آگ لگ گئی۔ امرتسر میں ڈاکٹر سیف الدین کچھد اور ڈاکٹر ستیہ پال کی گرفتاری نے جلتی پر تیل کا کام کیا۔ یہ ہندوستان کے سفر آزادی کا پہلا موڑ تھا۔ اس زمانہ کے بعض انگریز افسروں نے اعتراف کیا ہے کہ جلیانوالہ باغ میں جنرل ڈار کی آتش بازی ہندوستان سے انگریزی حکومت کی رخصتی کا سر آغاز تھا۔ پاکستان کے مشہور مصنف ڈاکٹر عاشق حسین ٹالوی کا بیان ہے کہ ۱۹۶۸ء میں وہ ڈھونڈھ ڈھانڈھ کے انگلستان کے ایک گاؤں میں امرتسر کے اس ڈپٹی کمشنر سے ملنے گئے جس نے جلیانوالہ باغ میں فائرنگ کا حکم دیا تھا۔ اس بوڑھے انسان نے ان دنوں کا تذکرہ کرتے ہوئے اقرار کیا کہ ہم نے امرتسر پر قابو ضرور پایا تھا لیکن وہ دن برطانوی حکومت کے انخلاء کا پہلا دن تھا۔

شاہ جی ان دنوں مدرسہ نعمانیہ مسجد خیر الدین میں مشکوٰۃ شریف پڑھ رہے تھے لیکن طالب علمی ادھوری تھی ، ایک چھوٹی سی مسجد دو چہ جیل خانہ ، میں امام ہو گئے چونکہ خوش الحان

و خوش بیان تھے لہذا امرتسر کے مسلمانوں میں واعظ کرنے گئے، ان دنوں بدعات کا زور تھا، اصلاح رسوم کی نیواٹھائی اور تمام شہر میں ایک خوش بیان و فصیح اللسان کی حیثیت سے مشہور ہو گئے۔ مولانا داؤد غزنوی علیہ الرحمۃ نے ایک مقالہ میں لکھا ہے کہ:

”میں نے امرتسر میں خلافت کمیٹی (۱۹۱۹ء) کی بنیاد رکھی اور لوگوں کو انگریزوں کے مظالم سے آگاہ کرنا شروع کیا تو بعض لوگوں نے میرے خلاف شاہ جی کو کھڑا کیا۔ میں نے اندازہ کیا کہ شاہ جی کو ملکی حالات اور قومی سیاست کا مطلقاً علم نہیں، وہ استعمال کئے گئے ہیں، میں نے شاہ جی کو اپنے ہاں بلا بھیجا، ان سے بات چیت کی معلوم ہوا وہ نہ تو اخبارات پڑھتے ہیں نہ سیاست سے آشنا ہیں اور نہ انہیں یہ معلوم ہے کہ خلافت وغیرہ کا مسئلہ کیا ہے؟ آخر میری تحریک پر راضی ہو گئے کہ وہ میرے ساتھ رہ کر چند دنوں میں ان مسائل سے آگاہ ہو جائیں گے چنانچہ ایک مختصر سی مدت ہی میں وہ سب کچھ جان گئے پھر دنیا جانتی ہے کہ اس عظیم انسان خطیب نے سارے ملک میں آگ لگا دی۔“

شاہ جی فرماتے تھے مولانا ابوالکلام آزاد کے اہلال نے ان کی کایا پٹ دی اور مولانا ظفر علی خان کے زمیندار و ستارہ صبح نے انہیں حریت پسندوں کے قافلہ میں شامل کر دیا۔ یہاں لاہور کے ایک جلسہ عام میں مولانا ظفر علی خان کے گالوں کو تھپتھپاتے ہوئے کہا تھا:

”ظفر علی خان ترے ستارہ صبح نے میرے جگر میں آگ لگا دی بھئی“

یہ واقعہ ہے کہ ۱۹۱۹ء سے ۱۹۳۲ء تک پنجاب کی سیاسی آبیاری اور ہندوستان کے قومی ذہن کی نشوونما میں جن راہنماؤں کا نام سرفہرست ہے ان سربراہان و راہنماؤں کی جماعت میں شاہ جی کی جادو بیانی کا بہت بڑا حصہ تھا۔ وہ اس وقت مہاتما گاندھی، مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا محمد علی جوہر وغیرہ کی صف کے سیاسی راہنما تھے۔ لیکن تحریک خلافت یا تحریک عدم تعاون کا تذکرہ ان کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔ حقیقت یہ ہے کہ شاہ جی نے اس قومی جدوجہد کو بال و پر مہیا کئے اور دیکھتی آنکھوں ہندوستان کے ان نامور خطباء کی صف میں شامل ہو گئے جن کی

رجز خرائیوں سے یہ کارواں منزل مقصود کی طرف چلا جا رہا تھا۔

مہاتما گاندھی نے قومی سیاست میں داخل ہوتے ہی ۶ اپریل ۱۹۱۹ء کو رولٹ ایکٹ کے خلاف ہنگیر ہڑتال کا اعلان کیا تو ایک نیا ہندوستان پیدا ہو گیا۔ یہی وہ دن تھے جب ہندو مسلم اتحاد ایک معجزہ تھا۔ اور انگریز اس سے سخت ہراساں تھے۔ انہی دنوں امرتسر میں ریلوے کے بڑے پل سے ایک احتجاجی جلوس گزر رہا تھا کہ گورہ سپاہیوں نے گولی چلا دی جس سے چھ ہندوستانی جاں بحق ہو گئے، شاہ جی نے خیر الدین کی مسجد میں مسلمان شہداء کا جنازہ پڑھایا۔ ۱۰ اپریل کو ڈاکٹر سیف الدین کچو اور ڈاکٹر ستیہ پال گرفتار کئے گئے تو سارا شہر آگ بجو لاہو گیا۔ ۱۳ اپریل کو یکم بلیاکھ تھا امرتسر کے لوگ اپنے رہنماؤں کی گرفتاری کے خلاف احتجاج کرنے بدیانوالہ باغ میں اکٹھے ہوئے لیکن جنرل ڈائر کی بے تحاشا گولیوں کا نشانہ بن گئے اس مقتل میں پانسو ہندوستانی شہید ہوئے۔ زخمیوں کی تعداد کا اندازہ لگانا مشکل ہو گیا۔ دسمبر ۱۹۱۹ء میں انڈین نیشنل کانگریس کا سالانہ اجلاس بھارت موتی لال نہرو امرتسر میں منعقد ہوا۔ مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس بھی حکیم اجمل خان کے زیر صدارت یہیں ہوا اور خلافت کانفرنس بھی مولانا شوکت علی کے زیر صدارت گول باغ امرتسر میں منعقد ہوئی۔ شاہ جی نے اس کانفرنس میں محرکہ ارا سیاسی تقریر کی یہ اُن کے جماعتی سفر کا آغاز تھا۔ اجلاس میں تحریک خلافت کے لئے دس لاکھ روپے اکٹھے ہو گئے، شاہ جی امرتسر سے باہر پہلی دفعہ کلکتہ کانگریس دفوری (۱۹۲۱ء) کے سالانہ اجلاس میں شامل ہوئے اور وہاں مولانا ابوالکلام آزاد کی تجویز ترک مولات کی تائید میں ایک پُر شکوہ تقریر کی اس سے ان کی دھاک بیٹھ گئی اور وہ صحتِ اول کے ہندوستانی رہنماؤں میں شمار ہونے لگے۔

لاہور میں پہلی خلافت کمیٹی قائم کی گئی تو علامہ اقبال اس کے صدر اور سر محمد شفیع سیکرٹری مقرر ہوئے لیکن سرانیکل اڈوانہ کے غضب کی تاب نہ لا کر ڈپٹی کمشنر لاہور کے اشارے پر مستعفی ہو گئے بلکہ خلافت کمیٹی ہی کو ختم کر دیا۔ حکیم عبدالحمید عقیقی مولانا شاہ اللہ کے ہاں

امرتسریچے اور ان سے یہ زبان بیان کیا۔ ولانا شاہ اللہ نے ان کے ساتھ شاہ جی کو لاہور بھیجا دیا، جلسہ عام کا اعلان ہوا تو غوث کا یہ عالم تھا کہ سوچی دروازہ کے باغ میں تین چار سو آدمی جمع نہ ہو سکے لیکن شاہ جی کی قرآن خوانی اور غوث بیانی رنگ لائی، اگلے روز جلسہ میں ۲۰ ہزار آدمی شریک ہوئے اور شاہ جی صبح تین بجے تک بولتے رہے۔ تمام شرکار مسحور ہو گئے۔ شاہ جی نے دکنے کی چوٹ اعلان کیا کہ لاہور میں خلافت کمیٹی ضرور بنے گی کسی مطالب الیل میں ہمت ہے تو وہ اس کمیٹی کو توڑ کر دکھائے۔ چنانچہ شاہ محمد غوث سے مقتل میاں سراج الدین پراچہ کے مکان میں خلافت کمیٹی کا دفتر قائم کیا گیا اور وہیں عہدیداروں کا انتخاب ہوا۔ سید حبیب ایڈیٹر روزنامہ سیاست کمیٹی کے صدر اور میاں فیروز الدین احمد سیکرٹری منتخب کئے گئے۔

سیاسی مسلک

یہ کہنا مشکل ہے کہ شاہ جی دیوبند کے مدرسہ فکر سے ذہنا کب وابستہ ہوئے اور شیخ ابند مولانا محمود حسن سے ان کی نظری وابستگی کا سن آغاز کیا تھا لیکن دیوبندی نہ ہونے کے باوجود ان کا دیوبند کے اکابر و افکار سے رشتہ اس قدر گہرا ہو گیا کہ ان کے مبلغ بھی تھے اور مجاہد بھی۔ عمر بھر انہوں نے اس مدرسہ فکر کا ساتھ دیا، کسی عنوان سے جب کوئی معرکہ دیوبند کے دفاع یا دعوت کا پیش آیا شاہ جی ہمیشہ اس کے براہ میں رہے۔

شاہ جی نے بدعات سے جنگ کی تو دیوبند کی تعلیمات کو ملحوظ رکھا۔ سلطان ابن سعود کا ساتھ دیا تو دیوبند ہی کا مطمح نظر سامنے رکھا۔ انگریزوں سے ان کے جہاد و غزوات کا سبب بھی دیوبند ہی کے اکابر کا فکر و عمل تھا۔ وہ انگریزوں کے اس لئے مخالفت نہیں تھے کہ ان کے پیش نظر محض نظریاتی مہم کا اصل اصول تھا ان کی انگریزوں کے خلاف جدوجہد کا سبب یہ بھی تھا کہ برعظیم کے عمار نے نصاریٰ کی ہر نوعی ملامتی کو حرام قرار دیا اللہ ہندوستان ان کے نزدیک دارالحرب ہو گیا تھا۔ برطانیہ کو وہ اسلام کا دشمن سمجھتے اور اس کے خلاف جہاد و جنگ فی الجملہ ان کا نصب العین تھا۔ وہ دراصل شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید

کی جدوجہد کے سیاسی ورثہ میں سے تھے۔ ان کی تمام جدوجہد کا حاصل یہ تھا کہ جو کچھ ان اکابر کے منہ سے نکلا اس کی آبیاری و فرائد پوری اپنا دینی فرض سمجھا۔ انہیں ہندوستان کے سیاسی مباحث یا قومی مسائل سے کوئی تعلق نہ تھا وہ صرف اکابر علماء کی سیاسی روایتوں اور دینی حکایتوں کے معنوی وارث تھے اور ان کے مطابق اپنی جدوجہد کا سفر کرتے رہے۔ ان کے سامنے شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا یہ فتویٰ (۱۷۹۵ء) تھا کہ:

”انگریزی حکومت سے جہاد فرض ہو چکا ہے اس کی توفیق نہ ہو تو ہر دیندار مسلمان پر ہجرت لازم ہو گئی ہے“ (بہ تلمیض)

مولانا عبدالباری (رحمۃ اللہ علیہ) مکھنوال نے اپریل ۱۹۱۵ء کو اس فتویٰ ہی کی اساس پر فتویٰ دیا تھا کہ:

”ہندوستان دارالحرب ہو چکا ہے مسلمانوں پر فرض ہے کہ وہ ہندوستان سے ہجرت کر کے کسی ایسے ملک میں چلے جائیں جہاں کی قدریں اسلام سے ملتی ہوں“۔ اسی کا نتیجہ ہندوستانی مسلمانوں بالخصوص پنجاب و سرحد کے مسلمانوں کی ہجرت تھی۔ آل انڈیا خلافت کانفرنس دہلی کے اجلاس میں علامہ عزیز ہندی نے اس مضمون کی قرارداد پیش کی تو فوراً پاس ہو گئی، لوگوں نے ہجرت شروع کی اور لوگ قافلہ در قافلہ کابل جانے لگے حکومت نے ابتداً روکنا چاہا لیکن ماننا کون؟ آٹا فانا کوئی پالیس ہزار افراد افغانستان پہنچ گئے۔ غازی امان اللہ نے انہیں زمینیں دیں، ملازمتیں دیں اور تجارت میں حصہ دار کیا لیکن جو لوگ سرکاری جاسوس کی حیثیت سے ان کے ساتھ گئے تھے وہ گل کھلانے میں کامیاب ہو گئے انہوں نے امان اللہ ظہان کو بھی زچ کیا تاہم ایک نتیجہ ضرور نکلا کہ افغانستان انگریزی حکومت کے انتداب سے آزاد ہو گیا۔ ہجرت کرنے والوں میں مولانا احمد علی لاہوری، خان عبدالغفار خان اور جناب اقبال شیدائی بھی شامل تھے۔

مولانا محمد علی جوہر اور ڈاکٹر مختار احمد انصاری وغیرہ ان دنوں لندن میں وفد خلافت

لے کر گئے ہوتے تھے، یہاں مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا شوکت علی، ڈاکٹر سیف الدین کچلو اور مولانا حسین احمد مدنی وغیرہ اس ہجرت کو مضرب خیال کرتے اور ہندوستان ہی میں غیر ملکی غلامی کے خلاف نبرد آزمائی کے حق میں تھے۔ مولانا حسین احمد مدنی نے ۱۱ جولائی ۱۹۲۰ء کو خلافت کانفرنس کراچی کے اجلاس میں حکومت برطانیہ کی ہر نوعی ملازمت کو شرعاً حرام قرار دیا تو اس قرارداد اور مختلف زعماء کی تقریروں سے براہ فروختہ ہو کر حکومت نے ملک بھر میں گرفتاریوں کا آغاز کیا۔ مولانا محمد علی، مولانا حسین احمد مدنی، پیر غلام مجدد وغیرہم کراچی میں ۱۲ مئی ۱۹۲۰ء کے تحت دھر لئے گئے، انہیں دو دو اور تین تین برس کی سزا دی گئی۔

آخر کار منفی و مثبت اثرات کے تحت ہجرت کی تحریک ختم ہو گئی، کچھ لوگوں کے سوا تقریباً سبھی لوگ واپس آ گئے، ان مسلمانوں کو سخت نقصان اٹھانا پڑا جو اپنی جائیدادیں آنے پہنچنے فروخت کر کے کابل گئے تھے، لاہور سے دو مولوی بھی عبدالحق اور عبدالرحمن بھی سرکاری جاسوس کی حیثیت سے مہاجرین کے ساتھ گئے تھے لیکن ان کا انجام یہ ہوا کہ دو نو حکومت کے ہاتھوں مارے گئے۔

شاہ جی تحریک ہجرت کے معاون تھے اور انہی کی تقریروں سے متاثر ہو کر بے شمار لوگ امرتسر سے کابل گئے تھے۔

ادھر حضرت شیخ الہند محمود حسن (علیہ الرحمۃ) اپنے شاگرد رشید مولانا حسین احمد مدنی کے ساتھ مالٹا سے رہا ہو کر ہندوستان پہنچے تو جمعیتہ العلماء نے شیخ الہند کو اپنا صدر منتخب کر لیا۔ اس زمانہ ہی میں شیخ الہند کے ہاتھوں جامعہ ملیہ دہلی کا سنگ بنیاد رکھا گیا۔ مولانا محمد علی جوہر جامعہ کے بانی تھے اور انہی کی تحریک پر جامعہ قائم ہوا تھا۔ ادھر شاہ جی نے انہی دنوں گجرات میں آزاد بانی سکول قائم کیا۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے افتتاح کیا۔ چودھری فیض محمد ایم اے سے بیٹہ ماسٹر اور ملک نصر اللہ خان عزیز سیکنڈ ماسٹر مقرر کئے گئے۔ آج کل وہ اسلامیہ بانی سکول کے نام سے مشہور ہے۔ آخر کار حکومت نے ۲۷ مارچ ۱۹۲۱ء کو آدھی رات کے وقت

زیر دفعہ ۱۲۴ الف شاہ جی کو پکڑ لیا۔ کچھ دنوں مقدمہ چلا پھر ۱۰۸ اپریل کو مسٹرافٹ اسے کارنز ایڈیشنل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ نے تین سال قید با مشقت کی سزا سنائی، اس میں تین ماہ قید تنہائی کے تھے۔ اس قید نے شاہ جی کو انگریزی حکومت کا مستقل باغی بنادیا اور وہ ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کی رات کے بارہ بجے تک برطانوی استعمار کے خلاف جدوجہد کرتے رہے، ان ۲۶ سال میں انہوں نے آٹھ سے دس ہزار کے درمیان تقریریں کی ہوں گی جن کا لب و لہجہ اور مطلع و مقطع انگریزی حکومت کی بھگنی تھا۔

شاہ جی نے اس سارے عرصہ میں بہت سے معرکے سر کئے اور کئی دفعہ جیل گئے مثلاً تحریک خلافت، تحریک شدھی، تحریک قبیہ، تحریک حفظ ناموس رسالت، تحریک میرزائیت، تحریک عدم تعاون، تحریک کشمیر، تحریک شہید گنج، تحریک آزادی وطن اور دوسری جنگ عظیم میں فوجی سہجائی کی مزاحمت، انی الجملہ قومی جدوجہد، سیاسی رزم و نرم اور دینی جہاد و جنگ کے مختلف العنوان سلسلے تھے جن میں شاہ جی نے بھرپور حصہ لیا۔ وہ محض حصہ دار ہی نہیں تھے بلکہ ان کا پورا کردار ایک ایسے مدی خوان کا تھا جس کی آواز سے قافلہ مرتب ہوتا اور منزل کی طرف قدم اٹھاتا ہے۔ یہ ذکر کسی دوسرے باب میں آئے گا کہ اس سفر میں وہ کن کن صعوبتوں سے گزرے اور اپنی عمر عزیز کا کتنا حصہ قید و بند کے آغوش میں بسر کیا حتیٰ کہ اللہ کو پیارے ہو گئے۔

عقیدہ و مسلک

شاہ جی حنفی مسلک کے تھے لیکن ان حدود کے باوجود قلعہ رقم کے مسلمان تھے کہ ہر مسلک و مشرب سے ایک گونہ مناسبت تھی، کسی مسلک سے تعرض ہوتا تو اس کے پس منظر میں صرف یہ چیز ہوتی کہ اس کی بنیاد میں انگریز دوستی تو نہیں ہے یا پھر وہ ان مظاہر و آثار کے مخالف تھے جن سے شرک فی التوحید یا شرک فی النبوة کو راستہ ملتا تھا اور لوگ اصل دین کو چھوڑ کر نقلی دین کا ٹھکانا بن جاتے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ اذروئے اسلام وہ ہر اس مسک و مشرب کے ساتھ تھے جس سے انگریزوں کی غلامی ختم ہوتی اور ان کے خلاف ذہنی آب و ہوا کو نشو و بلوغ حاصل ہوتا اور ہر اس مسک و مشرب سے کئی کتر اتے بلکہ اس کے پیروں پر بشرط ضرورت تا بڑوٹوٹھلے کرتے جس مسک و مشرب کو مد اہنت و معلمت سے داغدار پاتے۔

انہوں نے شہادتِ حسینؑ پر بہت کم تقریریں کیں، ایک دفعہ راقم نے عرض کیا کہ شاہ جی سانچہ کر بلا پر تقریر فرمائیے مکھنے لگے میں اس موضوع پر تقریر نہیں کر سکتا میرے خاندان پر جو بیتی ہے بیان کروں تو خود میرا جگر شق ہو جائے گا لیکن عام تقریروں میں جب کبھی اس حادثہ محزونہ کا ذکر کرتے تو ایک ادھر روایت ہی سے لوگوں کی چھین نکل جاتیں کہ بڑے بڑے ذاکر و مجتہدان کے سامنے رہ جاتے تھے۔ ان کا مسک سینہ کو بی یا سوز خوانی نہیں تھا۔ جب کبھی کسی سیاسی مسئلہ میں شدید اکابر کو جھنجھوڑتے تو فرماتے:

”کیا ہو گیا ہے تمہیں؟ حسین علیہ السلام کا نام لیتے ہو لیکن صدیوں سے تمہارا شعار یہ ہو گیا ہے کہ یزید مژدہ پر لعن کرتے ہو اور یزید زندہ کی پوجا کرتے ہو؟“
 بدعات کے خلاف طعن و تفریق کرتے اور مسلمانوں کو ان سے روکتے تو دوکاندار علماء ان پر وہابی کا طعن توڑتے لیکن ان کے لئے یہ طعن بیکار تھا۔ جن دنوں ابن سعود نے قبہ شکی کی اور سرکاری علماء نے ہندوستان میں ابن سعود کے خلاف ہنگامہ برپا کیا تو شاہ جی ابن سعود کے طرفدار تھے اس جرم میں انہیں وہابی کہا گیا حالانکہ وہابی نہ تھے اور نہ کبھی جماعتِ اہل حدیث نے اپنی کسی تحریر و تاریخ میں انہیں اپنا تسلیم کیا لیکن ہندوستان کے اہل حدیث علماء کی سزا اکثر انہیں ملی، جبکہ جگہ شاہ جی کے وہابی ہونے کا چرچا ہو گیا۔ ان دنوں کسی بدو نے سلطان عبدالعزیز ابن سعود کو بیت اللہ میں خنجر مار کر ہلاک کرنا چاہا، محافظ دستہ آڑے آگیا اور سلطان محفوظ ہو گئے لیکن حملہ آور محافظ کی گولی سے وہیں ڈھیر ہو گیا۔ شاہ جی ابن سعود ہی کے مسئلہ پر تقریر کر رہے تھے سوال کیا گیا،

شاہ جی! حرم میں گولی پلانا جائز ہے؟
فرمایا، نہیں بھائی خنجر پلانا جائز ہے۔
اور لوگ داد و تحسین میں ڈوب گئے۔

غرض شاہ جی ہنستے ہنساتے بہت سی باتیں کہہ جاتے، کسی نے کہا:

شاہ جی وہابی اور غیر وہابی میں کیا فرق ہے؟

فرمایا اس قسم کے سوال نہ کیا کرو، دین کی توقیر کم ہوتی ہے، سائل کا اصرار بڑھا تو کہنے لگے،
میاں! جو تم کہلوانا چاہتے ہو وہ یہ ہے کہ وہابی بے ادب با ایمان ہوتا ہے اور غیر وہابی
با ادب بے ایمان۔

ظاہر ہے کہ یہ مذاق محتاج لوگ اس قسم کے شرارتی سوال کرتے ان کے لئے ایسے ہی
جواب شافی ہوتے تھے۔

ایک روز شاہ جی علامہ انور صابری سے قرالی سن رہے تھے، مولانا حبیب الرحمن آگئے،
لاحول پڑھا، شاہ جی نے انا للہ فرمایا، بھائی حبیب الرحمن! مذہب کسی بیہوش کا نام
نہیں، میں چشتی بھی ہوں، نقشبندی بھی اور قادری بھی، مجھے ان تمام مسالک سے باطنی
رابطہ ہے۔

شاہ جی روایتی طور پر صوفی بالکل نہیں تھے لیکن زندگی سنوارنے کے لئے شیخ کی صحبت
مزدوری سمجھتے، ان کے نزدیک تصوف، سکینی و عاجزی یا گوشہ نشینی و دستبرداری کا نام نہیں
تھا۔ وہ تصوف کو احسان سے تعبیر کرتے اور احسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے
مطابق ایک ایسی عبادت ہے گویا خدا تم کو دیکھ رہا ہے یا تمہارا یہ سمجھنا کہ خدا تمہیں دیکھ
رہا ہے، شاہ جی عموماً کہا کرتے کہ نظر کا فیضان کتابوں سے نہیں بزرگوں کی صحبت اور
توجہ سے پیدا ہوتا ہے اور یہی اصل تصوف ہے، جن چیزوں کو معروفات سمجھتے ان کے
نزدیک وہ علم الیقین اور عین الیقین ہی نہیں بلکہ حق الیقین کا درجہ رکھتی تھیں، فرماتے

تصوف، وجدان کی تفتیح کرتا ہے اور علم سے وسعت فکر پیدا ہوتی ہے۔ اس ضمن میں امام مالک کے نقطہ نگاہ سے موافق تھے کہ جو شخص صوفی ہوا اور فقیہ نہ ہوا وہ گمراہ ہوا، اور جو فقیہ ہوا اور صوفی نہ ہوا وہ فاسق رہا جس نے ان دونوں کو جمع کیا وہ محقق ہو گیا۔ وہ ہندوستان کے صوفیوں کی بہت سی ٹکڑیوں سے بیزار تھے ان کا خیال ہی نہیں تجربہ تھا کہ ہندوستان کا تصوف ہندو مانی تھا لہٰذا جو (ذرائع) کی اسلامی شکل ہے اس کو حجازی اسلام سے کوئی واسطہ نہیں، جس تصوف سے مسکنت پیدا ہو یا توجہ الی اللہ مخلوق خدا سے کنارہ کشی سکھائے وہ اس مسلک سے بیزار تھے ان کے نزدیک یہ ہندو ازم کا جوگ تھا۔

فرمایا ایک دفعہ میں نے بھی خالقا ہی ہونا چاہا، ۲۱ سال تک روزے رکھے چھ چھ گھنٹے میں قرآن پاک ختم کیا، کئی کئی روز پانی میں نمک ملا کر جو کے ستوؤں پر گز رکی، تنور کی روٹی کے خستہ ٹکڑے کھاتا رہا لیکن اس سے بس اتنی معرفت قلب پیدا ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ میں قناعت پیدا کر دی اور میں سیر چشم ہو گیا اس ریاضت ہی کا نتیجہ میری خطابت کا بانگس تھا۔

قبہ شکنی کا ذکر ہو رہا تھا فرمانے لگے میں نے ابن سعود کی حمایت صرف اس لئے کی تھی کہ جو لوگ یہاں ان کی مخالفت میں پیش پیش ہیں وہ ہندوستان میں انگریزی حکومت کے مہرے تھے اور ابن سعود کا وجود برطانوی حکومت کے لئے اس لحاظ سے سوہان روح تھا کہ اس نے انگریزی استعمار کے ایک ذلیل مہرے شریف مکہ کو اکھاڑ پھینکا تھا۔ شاہ جی کا ارشاد تھا کہ ہندوستان میں وہی لوگ ابن سعود کے خلاف واویلا کر رہے تھے جو پہلی جنگ عظیم میں انگریزوں کے خدمتگار اور سپاہی گزرتے تھے۔ (لا اشارة الى الله) ان کے نزدیک ابن سعود کے خلاف ہندوستان کے مسلمانوں کا ہنگامہ انگریزوں کی شاطری تھا۔ انگریزوں کو اندازہ ہو چکا تھا کہ تحریک خلافت ان کے لئے کیا داغ چھوڑ گئی ہے اور مسلمانوں کی دنیائے اسلام سے وابستگی کے نتائج کیا ہو سکتے ہیں؟ مسلمانوں کو شریف مکہ سے جو نفرت پیدا ہوئی تھی انگریز اپنے اس مہرے کی شکست کے بعد اس نفرت کو ابن سعود کی طرف منتقل کرنا چاہتے تھے تاکہ عہد میں انگریزوں کی آئندہ

سیاست ہندوستانی مسلمانوں کے لئے کسی نئی تحریک کا باعث نہ ہو۔

شاہ جی نے اس مہم میں ضعیف انخیال مسلمانوں سے بہت سی گالیاں سنیں لیکن اپناشن جاری رکھا۔ اور کفر کے فتوؤں کو خندہ زیر لب کی تذر کرتے رہے، جیسے کوئی چیز ہی نہیں۔ شاہ جی اصلح من اناس کے قائل تھے، حضرت سید پر مہر علی شاہ گوردہ شریف سے بیعت ارشاد کی، حضرت شیخ عبدالقادر رائے پوری سے بیعت جہاد، وہ خواجہ معین الدین چشتی، حضرت نظام الدین اولیاء اور حضرت بابا فرید الدین گنج شکر کے والد و شیدا تھے۔ حضرت مجدد الف ثانی کے شیدائی اور شاہ ولی اللہ کے فدائی تھے۔ حقیقت وہ ایک سید سے سادے راسخ العقیدہ مسلمان تھے۔ ان کے ہاں مذہب کی رعایت اور دین کا آزار بالکل نہ تھا، عرض فقر و سیاست کا ایک ایسا چشمہ تھے جس سے کمی سوتے پھوٹتے تھے۔ وہ اہل اللہ کے سوا کسی سے مرعوب نہ ہوتے، قدرت سے بے نیاز طبیعت لے کر پیدا ہوئے تھے اور آخری سانس تک اس پر قائم رہے کوئی شخص اپنے اقتدار و وجاہت کے بل پر ان سے کوئی مطالبہ نہ کر سکتا تھا۔

ان کی محفل آریاں سیکڑوں مرتب و غیر مرتب کتابوں کا خلاصہ ہوتیں، ان کے ہاں کسی کیلئے کوئی روک نہ تھی وہ انگریزی استعمار اور میرزا غلام احمد کی نبوت کے سوا کسی کے دشمن نہ تھے ان کا دروازہ ہر شخص کے لئے کھلا تھا۔ جہاں ایک جام بدست رند سے لے کر ایک عاملہ بربر زاب تک اور ایک کفن بدوش مجاہد سے لے کر ایک شاہد بکنار شاعر تک بلا تکلف داخل ہو سکتے تھے وہ تنہائی سے نفرت کرتے اور آشنائی سے محبت رکھتے تھے، انہیں معلوم تھا کہ تنہائی کے آگے بازار ہے اور بازار پر ایشانی کا نام ہے لیکن وہ کانٹوں میں کھلنے والے انسان تھے، انہیں تنگی سے زیادہ مجمع اور کتابوں سے زیادہ انسانوں کا غول پسند تھا۔ فرماتے ان کتابوں کو پڑھ کر کیا لوں گا؟ جن سے عقل زیران ہوتی اور عشق کو مصلحت کی دیک لگ جاتی ہے، اپنے احباب میں اکثر و بیشتر ذیل کا شعر بہ سخن پڑھا کرتے۔

بیا کہ رونقِ این کار حسانہ کم نہ شود
ز نہد ہمچو توئی یاز فسق، همیو منے

انکاف اور لکاف

ان کی سب سے بڑی کمزوری (Weakness) . . . حُسن تھا، حُسن کے معاملے میں
 ’ڈل چینک‘ واقع ہوئے تھے یہاں ان کا مسلک بوعلی قلندر کا مسلک تھا حُسن آواز میں ہو یا
 چہرے میں، پہاڑوں پہ ہو یا میدانوں میں غرضیکہ فطری حُسن سے والہانہ لگاؤ تھا ان ہی کا
 شعر ہے

یارغ وہاں مانڈیم یعنی کہ جنت النعیم
روئے خوش است عوئے خوش روئے خوش و گلئے خوش

مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی مرحوم و مغفور آزاد ہی ہندوستان کی جدوجہد میں ان کے رفیق تھے، ان سے جو خصوصیت رہی واقفانِ حال سے پوشیدہ نہیں، اکثر کہا کرتے ہیں مجھے شاہ ہوں اور حبیب الرحمن عنایتِ ارائیں۔۔۔۔۔ لیکن پیر و تریبہ دو نو ایک دوسرے کی ضد تھے، وہ جلالی یہ جمالی۔ جلالی نے جمالی کو ٹوکا شاہ صاحب کیا بزمِ حمار کھی ہے؟ فنونِ بے معنی، لغو، مگر شاہ جی فنون، بے معنی، لغو پر ریجھ چکے تھے اب انہیں لاکھ کہتے، قبلہ! جملہ گاہ میں ہزاروں لوگ امیرِ شریعت کی راہ دیکھ رہے ہیں لیکن امیرِ شریعت گرو و پیش کے حُسن پر نقد و نظر فرما رہے اور اٹھنے کا نام نہیں لیتے۔ ان کے نقد و نظر کی زبان غالب سے لے کر نقیہ تک اور تیسرے لے کر عرفی تک سے مستعار ہوتی۔ ان مواقع پر خود آواز بن جاتے، طبیعت موج زن ہوتی زہری شہزاد کا بھرپور کلام سنانے لگتے، کسی مصرع کی مثنوی کر دی، کسی مصرع پر چُپ سا دھلی، بسا اوقات اچھے چہروں سے مومنوع ڈھونڈ لیتے اور قرآن و حدیث سے استنباط کرتے۔۔۔۔۔

الشمسوا الخیر فی حسان الوجوه (الحمدیث)

اچھے چہروں میں بھلائی کی جستجو کرو۔

اس ضمن میں ان کی معلومات حد درجہ وسیع تھیں، آخری عمر میں آواز کا سیلا پن کسی قدر بہہ گیا تھا لیکن شک اور کھٹک موت کے بستر پر دراز ہونے تک رہی۔ عمدہ عطر اور اچھی آواز پر جی جان سے مرتے تھے۔ کوئی خوش الحان قاری ملتا تو پہروں قرآن سننے اور معنی ہوتا تو شعر و شاعری میں جہاں تک بس چلے ڈوب جاتے۔

شاعری کا شوق

خطیب معنا شاعر ہوتا ہے انہیں شعر گوئی کا ملکہ بھی تھا۔ ندیم تخلص فرماتے، ان کا مجموعہ کلام ”سواطع الالہام“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے اس کے مطابق شعر گوئی کا ذوق شروع میں نانا مرحوم اور شاد عظیم آبادی کی صحبتوں سے پیدا ہوا لیکن امرتسر میں مولانا محمد رفیع غریب سے تلمذ اختیار کیا مگر جلد ہی پنڈ چھوڑ دیا۔ تحریک خلافت میں قید ہوئے تو میانوالی جیل میں ملکہ شعر جاگ اٹھا۔ مولانا عبد المجید ساکت بھی ساتھ ہی قید میں تھے ان سے شورو سخن شروع کیا۔ پھر حضرت طاہر سے استفادہ فرماتے رہے۔ کوئی باقاعدہ شاعر نہ تھے اور نہ شاعری باقاعدہ تھی۔ بس جذبات کا ایک ابال تھا۔ اس مجموعہ میں دو چار نعتیں ایسی مزور ہیں جن میں شعری بانکپن جھلکتا ہے، طبیعت کی موزونی کا اندازہ اس وقت سے ہو سکتا ہے کہ ساحر لدھیانوی نے قحط بنگال پر جو نظم لکھی ہے اس کے ایک بند کا دوسرا شعر نہیں ہو رہا تھا، شاہ جی نے نظم پر ٹھی، تعریف کی، ساحر سے کہا:

”اس کا صلہ یہ چند آنسو ہیں انہیں فقیر کا نذرانہ سمجھو“

شاعر نے تشکر و امتنان میں سر جھکا لیا، شاہ جی نے پوچھا اس بند کا دوسرا شعر کہیں

ہے، وہ شعر تھا

رہیں اسی لئے ریشم کے ڈھیر بنتی ہیں
 کہ دخترانِ وطن تار تار کو ترسیں
 ساحر نے کہا ابھی تک کوئی مناسب شعر موزوں نہیں ہو سکا، شاہ جی نے قدرت
 توقف کیا پھر فرمایا یہ لوح حاضر ہے سے

چمن کو اس لئے مالی نے خون سے سینا تھا
 کہ اُس کی اپنی نگاہیں بہار کو ترسیں
 اور ساحر نے قبول کر لیا، ان کے مجموعہ کلام ”تلخیاں“ میں شامل ہے۔
 مطالعہ

شاہ جی اصطلاحاً کتابی نہ تھے، ابتدائی مطالعہ ہی سے سیر تھے ان کے غور و فکر کا اصل محور
 قرآن مجید تھا جب کبھی تنہا ہوتے پڑھتے، سوچتے اور سر دھنتے، کوئی اچھی کتاب بالخصوص
 دینیات یا اسلامیات پر مل جاتی تو بڑے انہماک سے پڑھتے۔ تاریخ سے ایک گونہ دلچسپی
 تھی لیکن سیاسی تاریخ سے خصوصی بغض تھا، کلام ہر شاعر کا دیکھتے اور اس کی داد بھی دیتے،
 کوئی باقاعدہ لائبریری نہ تھی۔ امرتسر میں بعض نادر کتابیں اسلامیات پر جمع کی تھیں جن میں ”الہلال“
 کے قائل وغیرہ بھی تھے مگر امرتسر لٹا تو وہ بھی غارت ہو گئیں۔ میرزا سیت کے لڑے بچر کو اپنی
 تبلیغی مہم کے لئے انتقادی نقطہ نگاہ سے دیکھتے اور پرکھتے، اخبار مستقلاً پڑھتے۔ بعض
 اخبارات کو ہاتھ تک نہ لگاتے کیونکہ ان پر چوں کی بجائے ان کے پرچہ نویسوں کو پڑھ چکے
 تھے۔ جدید لٹریچر سے انہیں کوئی واسطہ نہ رہا۔ بالخصوص کہانی، ناول اور افسانہ سے کوئی
 ربط نہ تھا۔ جدید شاعری میں نظم آزاد اور نظم معریٰ کو نہ صرف مضحک خیال کرتے بلکہ بعض
 معریٰ ابیات کی پیروٹی کی۔ جس کتاب کو اپنے نقطہ نگاہ سے مفید سمجھا اس کے لئے اشتہار
 بن گئے۔ ایک زمانہ میں سید محمد طفیل منگھڑی کا کتاب ”سلاووں کا روشن مستقبل“ کا مطالعہ ہر سیاسی کارکن پر فرض کر دیا،
 مدتوں علامہ اقبال کا کلام ساتھ رکھا لیکن حقیقت یہ ہے کہ کتابی مطالعہ بہت مختور اور

انسانی بہت زیادہ تھا، فرماتے، جس زمانہ میں پڑھتا تھا تو شب دروز پڑھتا تھا اب اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ بہت سی کتابوں کے پڑھنے سے چند کام کی کتابیں پڑھ لینا بہتر ہے۔

تفریحات

کسی کھیل سے کوئی رغبت نہ تھی، تفریحات میں یکسر کورس تھے ان کی واحد تفریح محفل آریا تھیں کبھی موج میں ہوتے تو گفتگو کے بہاؤ میں بعض باتیں کہہ جاتے، مثلاً جھپٹنے میں تنگ باز کا شوق تھا، اسی باعث گڈمی کے کاغذ سے لے کر ڈور کی نسل تک سب باخبر تھے۔

ایک زمانہ میں کبوتر پالنے کا شوق تھا اور امرتسر میں کبوتروں کی ٹکڑی رکھتے تھے ہر کبوتر کا حسب نسب، رنگ و عن اور چال ڈھال جانتے تھے

اک ذرا چھیر پیسے پھر دیکھتے کیا ہوتا ہے

فرماتے، گو لے اور گرہ باز ان کبوتروں میں جواب نہیں رکھتے، گرہ باز کا بل سے لائے گئے اور گو لے عربی نسل سے ہیں لیکن ہندوستان میں ترکستان اور احوان سے درآمد کئے گئے تھے۔ ان کی بڑی خوبی یہ ہے کہ ایک وقت میں دو سو کی ٹکڑی بنا کر اڑ سکتے ہیں۔ گرہ باز دس بارہ کی ٹکڑی سے زائد میں نہیں اڑتے لیکن صبح سے شام تک اڑتے ہیں، اپنے آقا اور اڑے کو کبھی نہیں بھولتے، جن کبوتروں کی غرض رنگی اور خوبصورتی میں شہرت حاصل ہے ان میں شیرازی، گلی، نساوری، گلہ سے، لٹے، لوٹن، چویا، چندن اور یا ہو، فقرا و مشائخ کو عزیز ہیں، یا ہو غور اہل اللہ کے مزاروں پر ہوتے ہیں۔

بٹیر بازی کو شرفاً کبھیل نہیں سمجھتے تھے مگر ان کی دو قسموں گھاگس اور چنگ کو بڑا نومی نمک خواروں کے خلاف چھیتی کے طور پر استعمال کرتے رہے۔ ایک زمانے میں شطرنج کھیلنے کا شوق تھا جو رفتہ رفتہ محو ہو گیا۔ جو ان تھے تو مگر ہلاتے اور نبوٹ کھلتے تھے۔ جیل خانے میں بیٹ منٹن سیکھی تھی، آخر ہر کھیل سے جی بھر گیا تو مرغ پالنے لگے، آٹے کی گولیاں بناتے اور مرغوں کو کھلاتے، اکیلے مرغ کے بڑے قدر دان تھے کہ عربی نسل سے ہے، میدان میں جم کر

لڑتا ہے، کوئی جانور اس سے بڑھ کر بہادر نہیں، مرجاتا ہے لیکن میدان سے منہ نہیں موڑتا۔

لباس و خوراک

تمام عمر موٹا جھوٹا پہنا۔ کھدر کبھی ترک نہیں کیا، پہلے شلوار کرتے پہنتے اور سر پر رنگ دار تولیہ کی خود ساختہ ٹوپی اوڑھتے تھے پھر شلوار کی جگہ بندنے والی اکثر فاکسٹری کرتے یا قمیص جس کے اندر تر بھی میس ہیں پہنتے تھے۔ ایک زمانہ میں سرخ قمیص پہنا شروع کی تو بعض شرعی گوشوں نے لب بستہ اعتراض کیا۔ فرمایا قصہ خوافی بازار دہشاور، کے شہیدوں کی یاد میں قمیص سرخ کی ہے احرار و رضا کاروں کی وروی کارنگ بھی انہی کے غرن کی یاد میں سرخ تھا۔

خوراک عموماً سادہ کھاتے، محلوں اور جھونپڑوں میں مہمان ہوتے لیکن کسی چیز سے کوئی رغبت نہ تھی، دال بجات جو ملا کھالیا۔ ایک وقت میں کئی کئی کھانوں کا سوال ہی نہ تھا بس ایک سالن روٹی یا چاول، میٹھا ملا کھالیا نہ ملا شکر چائیکالی، خوراک زیادہ نہ کھاتے لیکن سیر ہو کر کھاتے اور دو وقت کھاتے، چائے گھٹی میں پڑی ہوئی تھی ہمیشہ نفیس چائے پیئے اور اکثر غروبنا کر پیئے، مدتوں کیتلی اور تام چینی کا آب خوردہ ساتھ رکھا، ان کے خیال میں ہر شخص چائے بنانے اور چائے پیئے کا اہل نہ تھا، فرماتے عام لوگ چائے نہیں جو شانہ پیئے ہیں، مولانا ابوالکلام آزاد کی طرح انہیں بھی چائے کی کہانی یاد تھی۔ طبیعت حاضر ہو تو مزے سے بیان کرتے، پان شروع سے کھاتے تھے، ایک چھوٹا سا پانڈان ساتھ رکھتے، چھالیا خود کاٹتے، چونا خود بناتے اور کھتا بھی خود پکاتے تھے، اس پان خوری میں دانت کھلا دیئے تھے۔

عادات و خصائل

کبھی کسی دوست کی غیبت نہ کی اور نہ کسی دوست کی غیبت سُنتے تھے۔ جو لوگ ان سے شدید اختلاف رکھتے مگر مخلص تھے ان کی جی جان سے عزت کرتے اور آنکھوں پر بٹھاتے۔ ذاتی دوستوں میں کئی ایسے تھے جن کی سیاسی راہیں مختلف تھیں۔ مثلاً تاثیر مرحوم لیکن ان سے ایک گز نہ تعلق خاطر تھا۔ اسی طرح مولانا عبدالمجید ساکات، سید احمد شاہ بخاری (دلیطس)، اور صوفی

غلام مصطفیٰ تبسم کا میدان فکر و نظر مختلف تھا لیکن ان سے ساہا سال کی دوستی تھی۔ ایک دفعہ جن کو پرکھ لیا، پرکھ لیا۔ پسند و ناپسند دونوں میں سخت تھے، ہر شخص سے متعلق نچی تلی رائے ہوتی، ہندوستان میں کوئی سیاسی یا شرعی راہنما ایسا نہ تھا جن سے ان کے مراسم نہ رہے ہوں لیکن ہر ایک کے بارے میں دو ٹوک رائے رکھتے اگر کسی کے خلاف رائے قائم ہو گئی تو اس میں کینہ یا بغض نام کو نہ ہوتا اور نہ کسی سے ذاتی بنیادوں پر منتقم ہوتے۔ جن رفقا پر اعتماد کیا ان کی غلطیوں پر دامن ڈال دیتے جن دوستوں میں عمر بسر کی انہیں جی جان سے چاہا۔ ان سے کوئی شکایت پیدا ہوئی تو مسکرا کر ٹال گئے۔ بعض بڑھی بھتیوں کے متعلق عجیب و غریب رائے تھی، گاندھی جی کو مہاتما کم اور سیاست دان زیادہ سمجھتے تھے۔ پنڈت موتی لال نہرو اور سی آر داس کو سچا نیشنلسٹ مایویہ جی اور ولیچھ بھائی پٹیل کو پکا ہندو، مولانا ابوالکلام آزاد کو علم کا سمندر، پنڈت جواہر لال نہرو کو سیاسی طوفان، مولانا حسین احمد مدنی کو متحرک تقویٰ اور مفتی کفایت اللہ مرحوم کو دورِ حاضر کا ابوالحنیفہ سمجھتے تھے علامہ اقبال سے تازیست دلی تعلق رہا۔ جب کبھی ان کے ہاں جاتے تو حضرت علامہ تپاک سے ملتے، فرماتے:

”پیر جی فلاں بات ہو گئی ہے“

”کونسی بات؟“

”بس ہو گئی ہے، آپ سے بیان کیا تو آپ دہلی دروازہ کے باغ میں ڈونڈی پیٹ دو

گئے؟ اچھا سنئے، ایک تازہ نظم ہوئی ہے۔“

علامہ سناتے، شاہ جی سُنتے اور جھوٹے، چودھری افضل حق مرحوم کو احرام کے ہاتھ کا لقب دے رکھا تھا۔

”کہہ رہا تھا جی، ہمارے لئے کیا پروگرام سوچ رکھا ہے؟“

مولانا صبیح الرحمن کو عنایت ارائیں کہتے اور خود بلے شاہ بنتے۔ میاں قمر الدین مرحوم احرام کے برلا تھے، انہیں اپنا چلتا پھرتا بنگ کہہ کر پکارتے، شیخ قسام الدین سے

انتہائی انس تھا، مولانا مظہر علی کو یار جانی سمجھتے رہے۔ قاضی احسان احمد کو بیٹا۔ جماعت کے جن ساتھیوں سے انہیں لگاؤ تھا ان میں مولانا محمد علی جالندھری اور مولانا تاج محمود لائل پوری غایت درجہ قریب تھے۔ فی الجملہ احرار کا ایک ایک ساتھی اور ایک ایک رضا کار انہیں یکساں جذبات کے ساتھ عزیز تھا اور ان سب کو اپنی متاع سمجھتے تھے۔

ڈنڈے والا پیر

پنجاب کے دیہات میں ڈنڈے والا پیر کے نام سے مشہور تھے، احرار رضا کار کھاڑی رکھنے لگے تو انہوں نے کھاڑی اٹھالی، کئی سال تلوار لئے پھرے، آخری عمر میں ڈنڈا رکھتے تھے۔

خط و کتابت

لکھنے لکھانے کا شوق کبھی نہ تھا۔ البتہ خطوط کا جواب سفر و حضر دونوں صورتوں میں خود لکھتے، غیر ضروری خط و کتابت سے اجتناب کرتے کسی کو تہدید یا تعزیت کا خط نہیں لکھتے تھے، کوئی عزیز ملت کر گیا تو گھر میں بیٹھ کر افسوس کر لیا کسی دوست کے ہاں خوشی ہوئی تو دُعا فرمادی۔

مجموعہ صفات

زندگی بھر مسائل مختلفہ پر قرآن مجید کی آیتیں حضور سرور کائنات کی حدیثیں اور احکام کبار کے حالات اکٹھے کیے۔ ہزاروں شعر نوک زبان تھے۔ لطیف بازی اور برجستہ گوئی میں استثنیٰ مشاق تھے کہ سارے بزرگ عظیم میں ان کی فکر کا ایک آدمی نہ تھا۔ ہر علاقہ کے عادات و اخلاق اور زبان و کلام سے اس سچر کے ساتھ واقف تھے کہ انہیں پاکستانی زبانوں کا چلتا پھرتا لغت کہنا بے جا نہ تھا۔ سب سے بڑا کمال ان کی بے نیازی تھی، خوف غیر اللہ چڑھی میں نہ تھا۔ کسی کے روپے کی طرف کبھی آنکھ اٹھا کے بھی نہ دیکھا۔ ذاتی مریدوں میں رنگارنگ کے لوگ شامل تھے۔ بالخصوص ایسے لوگ جو قومی سیاست سے ہمیشہ گریزاں رہے۔ بہت سے لوگ آپ کو پیروں بلکہ قبروں کی طرح پوجتے۔ پنجاب میں جتنے شغفی جانِ نثار پیدا کئے اتنے کسی اور گروہ، جماعت

یافز کے گرد کبھی جمع نہیں ہوئے۔ اس باب میں منفرد تھے لوگوں کے دلوں اور دماغوں پر حکومت کی لیکن کسی شخص سے کوئی غرض نہ رکھی۔ ایک درویشانہ زندگی تھی، کسی مرید نے چھپا کر کچھ نذر گزارنا چاہا تو فوراً مٹھی کھول دیتے، جس جماعت میں رہے اس سے کبھی بھوٹی کوڑی تک نہ لی۔ اٹنا اسی کے لئے روپیہ فراہم کیا۔ زندگی بھر جو کمایا اس سے امرتسر میں دو مکان خرید رکھے۔ ایک میں خود رہتے، دوسرا کرایہ پر دے رکھا تھا، لیکن تقسیم کے وقت دونوں متروک ہو گئے۔ یہاں اگر کسی سرکاری دفتر سے کوئی آرزو نہیں کی حتیٰ کہ متروک جائیداد کے کلینز بھی داخل نہ کئے۔

عجیب و غریب

ان کے پاس ایک عجیب و غریب بٹو ا تھا جس میں ایک مجذوب کی دی ہوئی پائیاں اور دو بیلے پڑے تھے، فرماتے ان کی برکت سے ان کا بٹو اکبھی خالی نہیں رہا۔ ان معاملوں میں وہ خود بھی ایک مجذوب تھے۔

قاتلانہ حملے

قید و بند کی روداد تو علیحدہ باب میں آئے گی لیکن غیر ملکی غلامی کے خلاف جدوجہد کا سفر معمولی نہ تھا۔ قید و بند کے علاوہ بھی اس میں دو چار بہت سخت مقام آئے تھے، انگریزی حکومت نے تحریک خلافت کے تجربہ و مشاہدہ سے خوفزدہ ہو کر ہندو مسلم مناقشہ کی ایک ایسی نیو اٹھائی کہ سرکار کے مسلمان زلہ رباؤں نے نہ صرف اس فتنہ کو مستقل کر دیا بلکہ ان تمام مسلمانوں کے خلاف پروپگنڈہ کی داغ بیل ڈالی جو ہندوستان کی آزادی کے لئے ہندو مسلم اتحاد کو بنیاد سمجھتے اور انگریزی حکومت کے خلاف ہر نوعی جہاد میں شریک تھے۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کے پروپگنڈے سے اشتعال پیدا ہوتا اور لوگ مرنے مارنے پر تیار ہوتے ہیں اور زیادہ عصب و غضب اپنوں ہی کے خلاف ہوتا ہے۔ ملک کے مختلف شہروں میں شاہ جی پرکشی دفعہ قاتلانہ حملے ہوئے اور وہ بفضائل آسمانی ہر دفعہ بچ گئے، پہلا حملہ نکسین ستیہ گرہ کی تحریک

کے دنوں اگر وہ میں ہوا وہاں قصابوں نے رات بھر شور مچائے رکھا کہ ہم جلد نہیں ہونے دیں گے اور فجر کی اذان تک یہی عالم رہا۔ ادھر قصابوں کے پاس چھریاں اور کھانا بٹیاں تھیں ادھر شاہ جی ڈٹے ہوئے تھے، آخر فساد یوں کوجانا پڑا اور شاہ جی نے صبح کی نماز سے ۹ بجے دن تک تقریر کی، اس قسم کی ہنگامہ آرائیاں شاہ جی نے عمر بھر برداشت کیں، بالخصوص نہرو رپورٹ سے لے کر شہید گنج کی تحریک تک اور شہید گنج کی تحریک سے لے کر تحریک پاکستان تک وہ اپنی طوفانوں سے گزرتے رہے، اکثر دفعہ قاتلوں سے واسطہ پڑا لیکن قدرت دستگیری کرتی رہی اور وہ ہر معرکہ سے سرخرو نکلتے۔ ان پر ایک سخت قسم کا دار بندی میں ہوا ایک جانب سے تیزاب میں بھی ہوئی تیز دھار کی چھری مجمع کے سروں سے نکلتی ہوئی ان کے سینہ میں پیوست ہوا چاہتی تھی کہ کواٹ کے ایک ۲ سالہ نوجوان نور خان نے پھرتی سے بڑھ کر سینہ پر اٹھالی، نتیجتاً وہ نوجوان اس کے مہلک وار سے انتقال کر گیا۔

مئی ۱۹۳۳ء میں شاہ جی مدرسہ عربیہ شجاع آباد میں مدعو تھے وہاں تقریر کے لئے کھڑے ہوئے تو قاضی احسان احمد سے فرمائش کی، پان نہیں کھلاؤ گے؛ ایک صاحب پاس کھڑے تھے انہوں نے پان پیش کیا اور چلے گئے۔ شاہ جی نے پان کو منہ میں رکھا تو چلا اٹھے زہر دے دیا ہے۔“

فوراً محسوس کیا، چہرے کا رنگ سیاہ ہو گیا، ڈاکٹر بچمن داس ریٹائرڈ سول سرجن رات تین بجے تک زہر نکالنے میں کامیاب ہو گئے اور اس طرح موت کا وارنا کام ہو گیا۔

میرزا بشیر الدین محمود غلیف قادیان نے بہت سے لوگ ان کے قتل پر مامور کیے لیکن کسی کو کبھی حوصلہ نہ ہوا، آخر میرزا صاحب نے راجندر سنگھ آتش نام کے ایک سکھ نوجوان کو دس ہزار روپے میں خرید لیا۔ پانچ ہزار پیشگی ادا کئے پانچ ہزار بعد از قتل دینے کا وعدہ کیا لیکن راجندر سنگھ آتش نے شاہ جی پر اس راز کا انکشاف کر دیا، دوسری جنگ عظیم میں راجندر سنگھ آتش ننگرہی سنٹرل جیل میں راقم کے ساتھ قید تھا پس دیوار زندان میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔

شاہ جی کو زہر کھلانے کی کئی دفعہ کوشش کی گئی لیکن جن لوگوں کو مامور کیا جاتا وہ شاہ جی کے چہرے پہرے سے اتنے مرعوب ہوتے کہ ارادہ توڑ ڈالتے یا انکشاف کر دیتے۔ انہی واقعات سے اندازہ ہوتا ہے کہ بعض زندگیاں قدرت کی طرف سے معجزہ ہوتی ہیں جب تک اپنی طبعی زندگی گزار نہ لیں موت ان سے بھاگتی ہے اور کوئی سی ٹکوار یا سازش ان پر کامیاب نہیں ہوتی۔

اولاد

شاہ جی کے نو بچے تھے، چار لڑکے اور پانچ لڑکیاں، سب سے بڑی اولاد سیدہ صفیہ خدیجہ تھیں جو ۱۹۲۱ء میں پیدا ہوئیں، اس وقت شاہ جی میانوالی جیل میں تین سال قید گزار رہے تھے اس بچی کا سوا مہینہ ہی میں انتقال ہو گیا، دوسری بیٹی سیدہ صالحہ بانو ایک برس کی عمر پا کر رحلت کر گئی، تیسری سیدہ ام کلثوم سوا سال کی عمر میں داغ مفارقت دے گئی، شاہ جی ان دنوں دیناج پور جیل میں چھ ماہ قید گزار رہے تھے سب سے چھوٹی سیدہ سائیکہ پونے دو برس کی ہو کر ۱۹۴۸ء میں فقہ اجل ہو گئی ان دنوں شاہ جی خان گڑھ میں نواب زادہ نصر اللہ خان کے ہاں مہاجرت کے دن گزار رہے تھے، پانچویں بیٹی سیدہ صادقہ بانو چار بھائیوں کی عابدہ بہن ہیں۔ ان کے میاں سید وکیل شاہ کسی کالج میں تاریخ کے استاد ہیں، غایت درجہ متقی، صالح، فاضل نیک سرشت اور نیک نہاد! سب سے بڑے صاحبزادے سید عطار المنعم (الہودر بنجاری) مدرسہ غیر المدارس کے فارغ التحصیل ہیں اور آج کل ملتان میں خود ایک عربی مدرسہ چلا رہے ہیں، باقی تین بیٹے سید عطار الحسن، سید عطار المہمن اور سید عطار المؤمن باپ نہیں تو باپ کا عکس مزور ہیں۔ تینوں عربی مدرسوں کے فارغ التحصیل ہیں، کسی بچے کو انگریزی نہیں پڑھائی کہ ان کے نزدیک انگریزی پڑھنا پڑھانا قطعاً حرام تھا۔ ایک دفعہ راقم نے انگریزی پڑھانے پر زور دیا تو بگڑ گئے فرمایا اس سے بہتر یہ ہے کہ میں انہیں زندہ دفن دوں۔ پھر انگریزی تعلیم کے خلاف لیکچر جھاڑ ڈالا کہ اس نے مسلمانوں کی نئی پود کو ان کی تحیت سے محروم کر دیا ہے۔ علامہ اقبال کا حوالہ دیتے ہوئے کہا کہ وہ اس پود کو فنا کر دینے کے حق میں تھے۔

علامت

پروفیسر کرنل منیار اللہ نے شاہ جی کا طبی معائنہ کرتے ہوئے کہا تھا حضرت اللہ تعالیٰ نے آپ کو صدیوں کی عمر دے کر بھیجا تھا لیکن اپنی صحت سے آپ نے انصاف نہیں کیا اور جو کچھ ایک پیش آگیا ہے اس مجراۓ تغافل ہی کا نتیجہ ہے۔

شاہ جی نے ۱۸-۱۹۱۷ء میں تقریریں شروع کی تھیں لیکن اس وقت امرتسر میں ایک واعظ تھے۔ جو نہی جلیانوالہ بارغ (۱۹۱۹ء) کا حادثہ ہوا تو سیاسی زندگی میں داخل ہو گئے۔ پھر مرض الموت سے کچھ عرصہ پیشتر تک (۲۱ اگست ۱۹۹۱ء) ریل و جیل اور خطابت و سیاست میں لگے رہے۔ ایام قید، عیدین اور خاص تہواروں کے علاوہ کوئی دن ہو گا کہ آپ نے کسی شہر یا قصبہ میں خطاب نہ کیا ہو۔ عموماً طویل تقریر فرماتے اور جب تک اپنی بات لوگوں کے دل پر نقش نہ کر لیتے تقریر ختم نہ کرتے۔ ان کی بعض تقریریں دس دس گھنٹے بلکہ کئی ایک بیس بیس گھنٹے تک چلی گئیں لیکن کوئی سی تقریر بھی تین چار گھنٹے سے کم نہ ہوتی، ہر جلسہ کے آخر میں تقریر کرتے ان کی نوے فیصد تقریریں دوسرے مقرروں کے بعد رات بارہ بجے شروع ہوتیں اور اذان فجر تک چلتیں۔ جس شخص کو اس قسم کا سفر غنفوان شباب سے لے کر عمر کے آخر دور تک پیش آیا ہو اور زندگی بسر کرنے کے جو اصول ہوتے ہیں ان سے غفلت کی ہو اس کا ۲۷ سال کی عمر میں مر جانا کوئی سانحہ نہیں اس عمر تک زندہ رہنا معجزہ تھا۔

شاہ جی ہندوستان کی تقسیم کے برگ وبار سے اتنے ملول تھے کہ روز بروز ان کی صحت ہلٹی گئی۔ اس کے بعد اپنے آپ کو کبھی صحت مند نہ پایا۔ ختم نبوت کی تحریک ۱۹۵۲ء میں سکھ جیل میں تھے پہلی دفعہ معلوم ہوا دیا بٹیس لگی ہوئی ہے۔ ۱۶ نومبر ۱۹۵۲ء کو نماز عشاء کے لئے و منور رہے تھے کہ انہیں اپنی انگلی پر فالج کا اثر محسوس ہوا۔ فرمایا، میں کلہر پڑھنے لگا اور انگلی پر لانی بعد ہی کا درد کر کے پھونکتا رہا اللہ تعالیٰ نے فوراً شفا بخش دی۔

۲ جنوری ۱۹۶۱ء کو فالج کا دوسرا لیکن شدید حملہ ہوا اس حملہ سے بے بس ہو گئے،

ان دنوں آپ کے معالج ملتان کے حکیم عطار اللہ خان شتے پھر اسی سال ۱۶ مارچ کو حملہ اور شدید ہو گیا اس حملہ نے زبان اور گلے کو معطل کر دیا۔ عقیدت مندوں کو پریشانی ہوئی ، بیماری شاہانہ ، علاج فقیرانہ ، فقر و فاقہ کہاں متحمل ہوتے ؟ دوستوں نے مل ملا کے نشتر سیڈیکل کالج ملتان کے ہسپتال کی جنرل وارڈ میں داخل کر دیا۔ لاہور نیر بہنجی تو راقم نے فینڈ مارشل محمد ایوب خان کے سیکرٹری مسٹر قدرت اللہ شہاب کے نام ذیل کا خط لکھا۔

۲۱ مارچ ۱۹۶۱ء

برادر مکرم ،

سلام مسنون۔ سید عطار اللہ شاہ بخاری عمر کی آخری منزل میں ہیں کئی عوارض نے انہیں گھیر رکھا ہے ، کسی نہ کسی طرح نشتر ہسپتال ملتان میں داخل بل گیا ہے ، ہم سب ڈاکٹروں کی خصوصی توجہ کے ممنون ہیں۔

چونکہ ایک پورے عہد پر شاہ جی کے احسانات ہیں اس لئے دسک دے رہا ہوں کہ اس متاع عظیم کو عمر کی اس ویرانی میں آپ بے توجہی کا شکار نہ ہونے دیں گے ، اگر آنجنابانی استعمار کی کوئی مصلحت مانع نہ ہو تو نشتر ہسپتال کی مجلس منتظرہ کو اس گرتی ہوئی تاریخی دیوار کی پشتیبانی کی ہدایت فرمائیں ، والسلام۔

آپ کا مخلص

(شورش کشمیری)

بشرط نظر

جناب قدرت اللہ شہاب سی ایس پی ،

سیکرٹری صدر مملکت پاکستان

پریذیڈنٹ پاؤس ، یو۔ ایل۔ پی۔ ڈی

ادھر ہسپتال میں شاہ جی کے معالج پروفیسر ڈاکٹر عالمگیر تھے وہ میرے عزیز تھے ، ایک

خط اسی روز انہیں بھی لکھا۔

۲۱ مارچ ۱۹۶۱ء

برادر مکرم،

سلام مسنون۔ سید عطار اللہ شاہ بخاری ہمارے قافلہ گشتہ کی متاع عظیم ہیں، آپ کے زیر علاج ہیں۔ مرحوم ماننی پر ان کے احسانات کا تقاضا یہ ہے کہ آپ اپنی تمام میسرانی ان پر صرف کر دیں۔ یہ خط میں خورشیدہ در اقم کی اہلیہ کے کہنے پر لکھ رہا ہوں وہ کہتی ہے کہ میرے ماموں ہمارے روحانی مرشد کا علاج اپنی صحت کی قربانی پر بھی کریں گے، والسلام
آپ کا مخلص

دشورش کاشمیری

بشرف نظر،

پروفیسر ڈاکٹر محمد عالمگیر

نشر میڈیکل کالج

ملتان۔

تیسرا خط اسی دن ملتان کے سینئر سپرنٹنڈنٹ پولیس میاں محمد عباس کو لکھا جس سے احقر کا مقوڑا بہت دستانہ علاقہ تھا۔

۲۱ مارچ ۱۹۶۱ء

برادر م میاں صاحب،

سلام مسنون، اگر کوئی سرکاری مصلحت مانع نہ ہو تو ازراہ کرم نشر ہسپتال میں سید عطار اللہ شاہ بخاری کی عیادت فی نفسہ فرمائیں۔ یہ آپ کا تاریخ کے ساتھ ایک دوستانہ تعلق ہوگا۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ میں آپ کو یہ خط صحیح لکھ رہا ہوں یا غلط؟ بہر حال دوستی کا تقاضا

۷۱
اس راستہ کی سفارش بن گیا ہے۔ والسلام

آپ کا مخلص
(شورش کشمیری)

بشرفِ نظر،

میاں محمد عباس صاحب

ایس ایس پی، ملتان

مسٹر قدرت اللہ شہاب نے اپنے خط بتاریخ ۲۹ مارچ ۱۹۶۱ء بحوالہ ڈی۔ ۲۸۷۲۔
۱۹۶۱ء میں محولہ بالا خط کا جواب دیا۔

برادرم، اسلام علیکم،

نوازش نامہ ملا۔ غرض سے سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی علالت کی خبریں آرہی تھیں،
جب یہ حالات صدر مملکت کے نوٹس میں لائے گئے تو انہوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ اگر
شاہ صاحب منظور فرمائیں تو علاج کے لئے ان کی خدمت میں کوئی مناسب مایانہ بھی پیش
کیا جائے چنانچہ میں نے ایک آفیسر کو ملتان بھیجا اور شاہ صاحب کی منظوری حاصل کر کے
ان کے نام ہدیہ مایانہ جاری ہو چکا ہے۔

آپ کا خط آنے پر میں نے پرنسپل نشر کالج کو آج ہی لکھ دیا ہے کہ وہ شاہ صاحب
کے علاج پر خصوصی توجہ دیں۔ اور اس سلسلہ میں اگر کسی خاص منہجے علاج کی ضرورت ہو
تو اس سے گریز نہ کریں اور اخراجات کا بل ہمیں بھیج دیں۔

امید ہے آپ مع الخیر ہوں گے، والسلام
جناب آغا شورش کشمیری
ایڈیٹر ہفتہ وار چٹان، ۸۸، میکلوڈ روڈ، لاہور
نیا زمند
قدرت اللہ شہاب
معتد برائے صدر

مے شاہ جی نے نقد روپیہ وصول کرنے سے بشکریہ انکار کر دیا تھا۔

۳۱ اپریل ۱۹۶۱ء کو لیفٹیننٹ کرنل اسے ایف حسین ایڈمنسٹریٹر نیشنل میڈیکل کالج
ہسپتال نے مسٹر قدرت اللہ شہاب کو شاہ جی کے بارے میں ذیل کی رپورٹ بھیج دی۔

بحوالہ ۸-۵۱-۱۰ این ایچ بتاریخ ۳۱ اپریل ۱۹۶۱ء

شہاب صاحب نے اس کی نقل راقم کے نام بھجوا دی۔ بحوالہ ۶۱-پریس ۳۲۶۱ ڈی

بتاریخ ۸ اپریل ۱۹۶۱ء

Copy of D. O letter No. 5108/N. H. dated 3rd April, from Lt. Col. A. F. Hussain, Nishtar Medical College and Hospital, Multan to Mr. Q. U. Shahab, Secretary to the President.

Your letter No. 2159—Press/61 dated the 29th March, 1961, addressed to the Principal Nishtar Medical College, Multan, was received by the Chairman, Academic Council, Lt. Col. Najib Khan, on 1st April, 1961, and passed on to me for disposal today.

Syed Ata Ullah Shah Bokhari, was admitted into this Hospital on 20.3.1961. He is suffering from Diabetes, Thrombotic Phenomenon and Senility. He is under the treatment of Dr. Mohammad Alamgir Khan, M.R.C.P., Professor Clinical Medicine. He is accommodated in a separate room in the ward and given all possible facilities to make him as such comfortable as possible. No special treatment likely to involve any special expenditure would be necessary. I can assure you that every thing possible is already being done and he will "INSHA ALLAH" be looked after in the best possible manner. He is already making some progress.

Regards

PRESIDENT'S SECRETARIAT (PUBLIC)

No. D, 3261-Press/61

Dated 8.4.61

Copy with compliments to Shorish Kashmiri Sahib, Editor Chatan, Lahore.

Sd/ (Q. U. Shahab)

5th April, 1961.

Secretary to the President

ترجمہ: آپ کا خط بحوالہ ۲۱-۵۹-۱۰ پریس ۶۱ بتاریخ ۲۹ مارچ بنام پرنسپل نیشنل میڈیکل کالج ملتان اکیڈمک کونسل کے چیئرمین لیفٹیننٹ کرنل نجیب اللہ خان کو یکم اپریل کے دن موصول ہوا جو مجھے کارروائی کے لئے دیا گیا۔

سید عطا اللہ شاہ بخاری اس ہسپتال میں ۲۰ مارچ کو داخل کئے گئے وہ ذیابیطس

کے امراض کا Senility اور Thrombotic Phenomenon

شکار ہیں، پروفیسر ڈاکٹر محمد عالمگیر خان ایم آر سی پی کے زیر علاج ہیں۔

انہیں وارڈ کے ایک کمرہ میں علیحدہ رکھا گیا اور ممکنہ حد تک آرام و راحت کی تمام سہولتیں دی گئی ہیں۔ کسی خاص علاج کے لئے خاص اخراجات کی ضرورت نہیں، میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ علاج کے لئے ممکنہ حد تک توجہ دی گئی ہے اور آئندہ بھی انشاء اللہ کوئی سی کمی نہ ہوگی، وہ کسی قدر رو بصحت ہو رہے ہیں۔

احترامات

چونکہ شاہ جی کا مزاج انگریزی ادویات کے مطابق نہ تھا، ادھر اہل خانہ بھی ہی چاہتے تھے، اس لئے ہسپتال میں ایک ڈیڑھ ماہ گزار کے گھر آ گئے لیکن چند دنوں بعد حملہ شدید سے شدید ہو گیا۔ لاہور سلطان فونڈری کے مالکان دمولوی محمد اکرم دمولوی محمد اسلم بلٹان گئے اور وہاں سے اٹھا کر لاہور لے آئے۔ وہ شاہ صاحب کے عقیدت مند تھے یہاں اپنے بنگلے واقع ماڈل ٹاؤن بی بلاک کو مٹھی نمبر ۷۶ میں رکھا۔ کرنل ضیاء اللہ اور ڈاکٹر محمد یوسف کا علاج ہونے لگا۔ ان کے علاوہ حکیم محمد حسن قرشی، حکیم نیر واسطی، حکیم نبی احمد سوید اور وغیرہ سے بھی معائنہ کرایا لیکن

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

۲۰۱۶ء جولائی ۱۹۶۱ء کو اعزہ لاہور سے واپس ملتان لے گئے لیکن شاہ جی اتنے بڑھے ہوئے تھے اور مرض اتنا جبران ہو گیا تھا کہ منہ میں دانت نہ پیٹ میں آنت کے مصداق ہو گئے۔

وفا

آخر ۲۱ اگست ۱۹۶۱ء کو چھ بجے ۵۵ منٹ پر سناؤنی آگئی کلمہ طیبہ پڑھا اور ارادہ و زبان کا یہ سب سے بڑا خطیب جن نے ایک تہائی صدی تک سیاسی قترساتوں اور شرعی بیکروں سے دوڑا اللہ کو پیار سے ہو چکے ہیں۔

میں اذانیں دی گئیں، خالقِ حقیقی سے جا ملا، انا للہ وانا الیہ راجعون۔
ریڈیو نے ملک بھر میں خبر پھیلا دی، پاکستان کے کونے کونے سے لوگ ملتان میں جمع
ہونے لگے، ۲۲ اگست کی سہ پہر تک تقریباً ۲۵ ہزار افراد مختلف شہروں سے ملتان میں
وارد ہو گئے۔

جنازہ

کوئی ساڑھے تین بجے بعد نماز ظہر جنازہ اٹھایا گیا، اس وقت بیٹی شیرخان جہاں
شاہ جی رہتے تھے کی تمام سڑکیں، میدان، گلیاں، مکان اور چھتیں لوگوں سے اٹی ہوئی
تھیں، جنازہ کے چاروں طرف آٹھ بانس لگا دیئے گئے۔ ہر شخص کندھا دینے کی
-عادت حاصل کرنا چاہتا تھا۔ ایک میل لمبا جنازہ کا جلوس تھا اور کوئی دو لاکھ آدمی شریک
تھے، شاہ جی کے فرزند اکبر سید ابوزر بخاری نے ساڑھے چار یا پانچ بجے شام نماز جنازہ
پڑھائی، حکامِ ضلع کے علاوہ اکابر شہر اور قرب و جوار کے علماء و صوفیا بھی جنازہ میں شریک
تھے۔ کوئی ساڑھے چھ بجے شام انسانی عظمتوں اور شرافتوں کا یہ پکیہ باغ لنگے خان کے نزدیک
جلال باقری کے شہور قبرستان میں ابدی نیند سو گیا۔ اس وقت لوگوں کے صدرے اور رقت
کا یہ حال تھا کہ دُور دُور تک آنسوؤں کا سیل اور چیخوں کا طوفان اُٹھ رہا تھا۔

مسٹر بی اے قریشی کمشنر ملتان نے ملک امیر محمد خان کا لا باغ کی ہدایت پر نشان کے
تاریخی قلعہ میں دفن کرنے کی پیشکش کی بلکہ اصرار کیا لیکن شاہ جی کے فرزند ان ارجمند نے اس عذر
پر انکار کر دیا کہ وہ اپنے باپ کو مسلمانوں سے الگ کسی امتیازی جگہ میں دفن کرنے کی خواہش
نہیں رکھتے۔

تعزیت

شاہ جی کی رحلت پر میرزا آیتوں کے سوا پورا ملک سو گوار تھا۔ اسی رات قاسم باغ میں
تیدہ النال تعزیتی جلسہ ہوا جس میں مولانا محمد علی جالندھری، ماسٹر تاج الدین انصاری

قاضی احسان احمد، مولانا عبدالرحمن لدھیانوی، مولانا مظہر علی ظہر، شیخ حسام الدین اور آغا شورش کاشمیری نے اپنے جلیل المرتبت قائد کو خراج ادا کیا۔ اس وقت مجمع ڈھائیں مار مار کر رو رہا تھا۔ آغا شورش کاشمیری نے کالونی ملز ملتان کے میزانی مالکوں کی شدید الفاظ میں مذمت کی جو اس وقت بھی اپنی کسی تقریب میں فلمی دھنوں کے ریکارڈ بجا رہے تھے، اور جن کے لئے شاہ جی رحلت اس سال کا لمحہ مسرت تھا۔

ارادت

شاہ جی کی وفات پر ملک بھر میں ماتم کیا گیا۔ تمام اخبارات نے ادارے کھلے ہندوستان میں خبر پہنچی تو وہاں دینی حلقوں نے ماتم کیا اور سیاسی حلقوں میں اندوہ کا اظہار کیا گیا فیلڈ مارشل محمد ایوب خان نے کہا کہ:

”سید عطاء اللہ شاہ بھٹائی ہنگ آزادی اور اسلام کے زبردست مجاہد تھے۔“

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے فرمایا:

وہ اپنے دور کے سب سے بڑے خطیب تھے۔

پنڈت جواہر لال نہرو نے تعزیت کے خط میں لکھا کہ:

”زمانہ ایک ایسی شخصیت سے محروم ہو گیا جس کا وجود اس برعظیم کے لئے ایک عظیم عطیہ تھا۔ تاریخ ان کے مقام کا فیصلہ مزور کرے گی لیکن ہمارے دل ان کے مقام کا تعین کر چکے ہیں کہ ان کی رحلت سے آنکھیں اشکبار ہیں نہ جانتے اب ان سے کہاں ملاقات ہوگی۔“



قید و بند

”زندگی ہی کیا ہے؟ تین چوتھائی ریل میں کٹ گئی، ایک چوتھائی جیل میں جتنے دنوں باہر رہا لوگ گلے کا ہار ہوتے رہے آج کلکتہ کل ڈھاکہ، ڈھاکہ سے لکھنؤ، لکھنؤ سے بمبئی پھر آگرہ، آگرہ سے دہلی، دہلی سے لاہور، لاہور سے پشاور، پشاور سے کراچی۔ ذرا ہندوستان کے دیہات اور قصبات کا اندازہ کر لو، ہر کہیں گھوما پھرا ہوں۔ سال کے تین سو پینسٹھ دنوں میں تین سو چھیاسٹھ تقریریں کی ہوں گی ع

دن کہیں صبح کہیں شام کہیں رات کہیں

”میں نے تقریر کی لوگوں نے کہا ”واہ شاہ جی واہ“ میں قید ہو گیا لوگوں نے کہا ”آہ

شاہ جی آہ“ اور واہ واہ میں ہم ہو گئے تباہ۔ ا

ستید عطار اللہ شاہ بخاری

اجتماعی قید

شاہ جی کی کل قید آٹھ اور نو سال کے لگ بھگ ہے، پہلی دفعہ آپ تحریک خلافت میں زیر دفعہ ۱۲۴ الف، ۱۴ مارچ ۱۹۲۱ء کو بمقام امرتسر پکڑے گئے اور تین سال باسقت قید کی سزا پائی جو تمام بھگتی۔ دوسری دفعہ راج پال کے فتنہ کی سرکوبی میں ۶ جولائی ۱۹۲۷ء کو گرفتار ہوئے اور ایک سال کے لئے قید کر دیئے گئے۔ ۱۹۳۰ء میں کانگریس نے نمکین ستیہ گرہ کا

آغاز کیا تو مولانا ابوالکلام آزاد اور پنڈت مورتی لال نہرو کی خواہش پر تمام ہندوستان کا دورہ کیا۔ خیبر سے کلکتہ تک پولیس نے تعاقب کیا لیکن اسے جل دے کر کھل جاتے رہے۔ آخر ۳۰ اگست ۱۹۳۰ء کو دیناج پور میں پکڑے گئے اور ۲۰ اکتوبر کو چھ ماہ قید کا حکم سنایا گیا۔ یہ تمام عرصہ آپ نے علی پور اور ڈم ڈم جیل میں گزارا۔ ۱۹۳۲ء میں احرار نے تحریک کشمیر چلائی تو اس کی پاداش میں دھرتے گئے اور دو سال جیل میں رہے۔

میرزا انیت کا محاسبہ شروع کیا تو انگریزی عہد میں دو دفعہ پکڑے گئے، ایک دفعہ تو مسٹر جی ڈی کھوسلہ سیشن جج گوروا سپور نے تابہ اجلاس عدالت کی سزا دے کر چھوڑ دیا اور میرزا انیتوں کے خلاف ایک تاریخی فیصلہ لکھا۔ دوسری دفعہ قادیان میں داخلہ کی پابندی توڑی اور تین ماہ کے لئے سزایاب ہو گئے۔ ۱۹۳۹ء میں دوسری جنگ عظیم کے آغاز سے چند دن پیشتر سردار سکندر حیات کی وزارت نے $\frac{302}{114}$ ، ۱۲۱، ۱۲۴۰ اور ۱۵۳ الف ایسی سنگین دفعات کے تحت گرفتار کر لیا اور دو جگہ مقدمات دائر کئے گئے، راولپنڈی اور گجرات! لیکن پولیس رپورٹ لہجہ آرام نے مہانڈا اسپتال کی سازش کو چھوٹ کر دیا۔ چھ ماہ جیل میں رہ کر بری ہو گئے۔

پاکستان میں تحریک ختم نبوت کی پاداش (۱۹۵۳ء) میں پکڑے گئے۔ ۲۷ فروری ۱۹۵۳ء کو کراچی میں راتوں رات پولیس نے گرفتار کیا اور سندھ کی مختلف جیلوں میں سیکورٹی ایکٹ کے تحت محبوس رکھا۔ کوئی ایک سال بعد مرافعہ دائر ہونے پر لاہور ہائی کورٹ کے احکام سے چھوٹ گئے۔

مئی ۱۹۵۶ء میں آپ کو ملتان کے مدد میں سیفٹی ایکٹ کے تحت نظر بند کر دیا گیا۔ جولاہی کے اواخر میں ڈاکٹر خان صاحب نے ان احکامات کو منسوخ کر دیا۔ خانیوال اور ملتان میں ۲۱ سیفٹی ایکٹ کے تحت دو مقدمے چلائے گئے مگر آخر سرکار نے واپس لے لیے۔

تربیت گاہ

جیل خانے میں قیدی کی نفسیات عجیب و غریب ہوتی ہیں، یہاں تک ان کی معنوی خصوصیت کا تعلق ہے وہ تو ہر قیدی کے باب میں یکساں ہے لیکن مختلف طبائع مختلف اثرات انداز کرتی ہیں۔

ہندوستان کی سیاسی تحریکوں میں اجتماعی قید و بند نے بہت سے لوگوں میں ادب و سیاست اور فکر و نظر کی وسعتیں پیدا کیں، ہر شخص بقدر استعداد ایک دوسرے سے مستفید ہوتا اور ذہن پر و ان چڑھتا تھا، انہی صحبتوں سے سیاسی ذہن میں استقلال پیدا ہوتا تھا اور مزاج میں پختگی آتی تھی اس دور کے بیشتر راہنماؤں اور بہت سے سیاسی کارکنوں کی سیاسی معراج جیل خانے کی ان صحبتوں ہی کے فیضان کا نتیجہ تھی البتہ قید تنہائی غور و فکر کی عادی طبیعتوں کے سوا عام حالات میں مہلک ثابت ہوتی اس سے مزاج میں تہور پیدا ہوتا یا پھر غصہ جھنجھلاہٹ اور چڑچڑاپن نشوونما پاتے تھے۔

شاہ جی جب کبھی قید ہوئے عام جماعتی رفقا سے ان کا ساقدار ہوا۔ اگر کبھی علیحدہ رہنا پڑا تو اپنی انجن خود بنالی، جہاں گئے اپنی بارغ و بہار طبیعت ساتھ لے گئے۔ ان کی شخصیت کے گرد بڑائی کا ایک خاص ہالہ بنا ہوا تھا جس سے ہر کوئی ان کے احترام پر مجبور تھا۔ قیدی سے لے کر افسر تک سب ان کی طرف کھینچے اور عزت کرتے تھے۔ "سکندر وزارت" کے عہد میں راولپنڈی ڈسٹرکٹ جیل کا انگریز سپرنٹنڈنٹ کرنل ہاڈر آپ کا گرویدہ تھا اسے معلوم تھا کہ شاہ صاحب انگریزوں کے کڑے دشمن ہیں لیکن وہ آپ کی شخصیت سے متاثر ہی نہیں مرعوب تھا۔ اس نے آپ کو بیڈ منٹن کھیلنے پر آمادہ کیا۔ شاہ جی جب تک راولپنڈی جیل میں رہے وہ ہر شام آپ سے بیڈ منٹن کھیلا کرتا۔ اس نے بر عنوان "ہندوستان کی یادیں" ایک کتاب لکھی ہے جس میں اپنے بعض مطالعات و تجربات کا ذکر کیا ہے۔ شاہ جی کے متعلق لکھا ہے کہ:

”بن قیدیوں نے مجھے اثنائے ملازمت میں متاثر کیا ان میں عطا اللہ شاہ بخاری نام کا ایک سیاسی قیدی بڑی ہی دلغزب شخصیت کا مالک تھا، اس کا چہرہ مہرہ چرچ کے ان مقدس راسخوں کی طرح تھا جن کی تصویریں یسوع مسیح سے مشابہ ہوتی ہیں۔ یا پھر ان سٹشر قین کی طرح جنہیں یورپ میں خاص عزت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ ہم اسے عرب کے بڑے بڑے قاضیوں سے بھی تشبیہ دے سکتے ہیں لیکن ان کے صمیم شناسا ہمارے ہاں کہتے ہیں: میں اسے اپنا دوست بنانا چاہتا تھا لیکن ہمارے درمیان سب سے بڑی روک ہماری مختلف زبانیں تھیں۔ میں تو اس کی زبان کچھ نہ کچھ سمجھ ہی لیتا تھا لیکن وہ انگریزی سے قطعاً ناواقف تھا۔ اس کا بڑا سبب غالباً یہ تھا کہ وہ ۱۸۵۷ء کے اس اینٹی برٹش “ذہن کی باقیات میں سے تھا جنہیں ہمارے پیشروؤں نے علماء کو چھانسی دے کر پیدا کیا تھا“

یاد ہائے رفتہ

شاہ جی تحریک خلافت کے ایام اسیری کا ذکر بڑی حسرت اور مسرت سے کرتے تھے ان کی رائے میں وہ دن ان کی زندگی کا حاصل تھے۔ تمام ملک مولانا ابوالکلام آزاد کے الفاظ میں ایک بڑا جیل خانہ بن چکا تھا۔ بالخصوص پنجاب کے قید خانے اس وقت کے بڑے بڑے لوگوں کا دارالعلوم تھے۔ شاہ جی سزایابی کے فوراً بعد لاہور جیل میں رکھے گئے۔ جہاں ان کے ساتھ بابا گوردت سنگھ، لاجپت رائے، مولانا عبد المجید ساکات، مولانا نقار اللہ عثمانی، صوفی اقبال احمد پانی پتی، مولانا اختر علی خان، سردار سردول سنگھ کوشنہ، راجہ غلام قادر خان، سردار سنگھ سنگھ، پنڈت نیکی رام شرما اور بعض دوسرے لوگ بھی محبوس تھے۔ کچھ دنوں بعد لالہ لاجپت رائے کے سوا گیارہ نفوس کا یہ قافلہ میانوالی جیل بھیج دیا گیا۔ وہاں مولانا احمد سعید دہلوی اور ڈاکٹر ستیپال پہلے سے موجود تھے۔ ایک بزم آساستہ ہو گئی۔ اس قید و بند کے حالات مولانا عبد المجید ساکات نے اپنی “سرگزشت“ میں تفصیل سے لکھے ہیں، ملاحظہ ہو:

”جیل میں ایک احاطہ تھا جس کے دو حصے تھے۔ ایک حصہ میں چار کوٹھڑیاں تھیں۔

اس کو منٹے خانہ " یعنی لڑکوں کا احاطہ کہتے تھے اور ایک حصے میں ایک بڑا اور کھلا کمرہ تھا جس میں سات آٹھ قیدیوں کے لئے گنجائش تھی چونکہ یہ کمرہ قید محض (یعنی بے مشقت) والے قیدیوں کے لئے مخصوص ہوتا تھا اس لئے کمرہ کھلاتا تھا۔ یہ دونوں حصے ایک درمیانی دروازے سے ملے ہوئے تھے۔ اختر علی خان، مولانا احمد سعید دہلوی، مولانا داؤد غزنوی، عبدالعزیز انصاری، عطار اللہ شاہ بخاری، مولوی تقار اللہ، مولوی اقبال، راجہ غلام قادر خان، مولانا عبداللہ چوڑی دہلوی، میں اور نذیر احمد سیاب محض کمرے " اور منٹے خانے " میں بھیج دیئے گئے۔ اور وہیں ہمارے باورچی خانے کا انتظام کر دیا گیا۔ سردار سروول سنگھ کو شیر، سردار منگل سنگھ اور ان کے دو ہندو ساتھی ہندو لیڈروں کے احاطے میں بھیج دیئے گئے جس میں اب ڈاکٹر ستیہ پال، لالہ گردہاری لال امرتسری، لالہ ترکوک چند، دلش بندھو گیتا (ریج) اور متعدد مشہور کارکن آگئے تھے۔ چند ہی ہفتوں میں میانوالی جیل سیاسی قیدیوں سے معمور ہو گیا اور رضا کاروں کے احاطوں سے قومی نعروں کی دلاویز صدا میں بلند ہونے لگیں۔ پڑھے لکھے قیدیوں نے مطالعہ وغیرہ کا مشغلہ اختیار کیا۔ چنانچہ ہم لوگوں کا پروگرام یہ ہوتا تھا صبح اٹھ کر ضروریات سے فارغ ہوئے، نماز باجماعت ادا کی اور چائے پی۔ اس کے بعد میں اور عبدالعزیز انصاری مولانا احمد سعید سے ادب عربی صرف و نحو عربی اور منطق کا سبق لینے لگے۔ اختر علی خان اور راجہ غلام قادر خان سید عطار اللہ شاہ بخاری سے قرآن صحیح کرنے لگے، مولوی تقار اللہ عثمانی اپنی سازشوں اور چوریوں میں مصروف ہو گئے یعنی فلاں فلاں مطلوبہ چیز کیونکر چوری چھپے باہر سے منگوائی جائے اور فلاں پیغام فلاں شخص کو کس تدبیر سے پہنچایا جائے۔ مولوی تقار اللہ نماز میں ہم سب کے پیش امام بھی تھے اور یہ چوری چھپے کے کام بھی انہی کے سپرد تھے چنانچہ میں نے ان کا لقب "امام السارقین" مقرر کیا تھا، سید حبیب بعض وجہ سے ہمارے ساتھ نہ ٹھہر سکے اس لئے دوسرے احاطے میں چلے گئے تھے۔ ایک زمانہ میں وہ مولانا داؤد غزنوی کو انگریزی پڑھانے لگے تھے اور مولانا داؤد سید حبیب کو عربی پڑھاتے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ نہ ان کو انگریزی

آئی نہ ان کو عونیٰ — خیر میں دن بھر کا پر کرام عرض کر رہا تھا۔ صبح ہم محتوطی سی مشقت
 سہی کرتے تھے یعنی چربے یا پانچ تار کا سوت صرف بقدر دو چھٹا تک، درمی بانی کے لئے
 بٹ دیا کرتے تھے۔ یہ کوئی بیس منٹ کا کام تھا۔ اس سے فارغ ہونے کے بعد تعلیم کا
 سلسلہ ایک بجے تک جاری رہتا۔ اس وقت مولانا عبداللہ چوڑی والے لکڑا کے کہتے آئے بھائی
 کھانا تیار ہے ”اگرچہ ہمارا کھانا پکانے پر مشقتی قیدی مقرر تھے لیکن ہم نے باورچی خانے
 کا چارج مولانا عبداللہ کو دے رکھا تھا۔ اور انہوں نے اپنے فرائض مفوضہ کو جس خوبی
 اور خوش اسلوبی سے انجام دیا وہ انہی کا حصہ تھا۔ انہوں نے اپنی مہارت فن سے دھلی
 کے وہ وہ کھانے پکانے ہمیں کھلائے کہ جیل کو دیکھ کے گھریا دیا ”سب اکٹھے بیٹھ کر لطف
 کے ساتھ کھانا کھاتے اور قیلولہ فرماتے۔ نماز ظہر اور عصر کے بعد پائے کا دوسرا دور جاری
 ہوتا۔ مغرب کے بعد کھانا کھایا جاتا اور عشاء کے بعد بھی دیر تک بحث مباحثے جاری رہتے۔
 کبھی کبھی قوالی بھی ہوتی تھی جس میں اختر علی خان گھڑا بجاتے، صوفی اقبال تالی بجا کر تان دیتے،
 سید عطار اللہ شاہ بخاری غزل گاتے، مولانا احمد سعید شیخ مجلس بن کر بیٹھے اور مولانا داؤد
 غزنوی اور عبدالعزیز انصاری حال کیلئے۔ غرض ہم لوگوں کے مشاغل، صوم و صلوة، تلاوت
 قرآن، تعلیم و تعلم اور تفریح و تفسن کے تمام پہلوؤں سے مکمل تھے لیکن بعض اوقات قوالی
 میں اتنا غلغلہ اور دلولہ ہوتا کہ دوسرے دن ہمارے ہمسائے یعنی چھانسی کی کوٹھڑیوں والے
 قیدی سپرنٹنڈنٹ جیل سے شکایت کرتے کہ حضور ہمیں یہاں سے کہیں اور بھیج دیجئے یہ
 مولوی ”لوگ ہمیں ساری رات سونے نہیں دیتے“

اب ہمارے کہیں میں ایک قابل قدر شخصیت کا اضافہ ہو گیا تھا دہلی کے مولانا عبداللہ چوڑی والے آپکے تھے اور ان کی وجہ
 سے ایک خاص قسم کی شگفتگی و دستوں میں پیدا ہو چکی تھی۔ مولانا دہلی کے نہایت ممتاز قومی
 کارکن ہونے کے علاوہ مختلف قسم کے دہلوی کھانے پکانے میں بڑے ماہر تھے چنانچہ مولانا
 احمد سعید کی استدعا پر انہوں نے ہمارے باورچی خانے کا چارج لے لیا۔ اور اسی دن سے

ہمارے دسترخوان کی لذتوں میں اضافہ ہو گیا۔ کہیں کھڑے سالے کا قورمہ پک رہا ہے کبھی میٹھے مکڑے تیار ہو رہے ہیں، کبھی پُر تکلف قبولی کچڑھی تیار ہو رہی ہے۔ کبھی ماش کی پھر بری دال دسترخوان پر آرہی ہے۔ چونکہ ہمیں دو چٹانک فی کس کے حساب سے گھی ملتا تھا اور معمولی کھانوں میں استعمال ہونے کے بعد بچ رہتا تھا اس لئے مولانا عبد اللہ اس کا خشک حلو تیار کر لیتے تھے اور اس کے قتلے کاٹ کر سب دوستوں میں تقسیم کر دیتے تھے۔ یہ حلو اعام طور پر تیسرے پہر کی پیائے کے ساتھ کھایا جاتا تھا۔ مولانا عبد اللہ کی عمر تو اس وقت سینتیس اڑتیس سال سے زیادہ نہ تھی لیکن سر اور داڑھی کے بال سفید ہو چکے تھے۔ داڑھی فرنج کٹ تھی اور سرخ و وغیرہ رنگت پر بہار دیتی تھی۔ پرلے درجے کے ہنسور اور خوش مزاج واقع ہوئے تھے اور دلچسپ واقعات اور لطیفے سنا کر ہم سب کا دل بہلاتے تھے۔

یوں تو سبھی احباب شفیق اور محبت پرور تھے مگر مولانا احمد سعید بے تکلف دوست ہونے کے علاوہ عربی میں میرے استاد بھی تھے۔ عبد العزیز انصاری بڑے قابل اور مخلص انسان اور تحصیل عربی میں میرے ہم سبق تھے۔ لقاء اللہ عثمانی، صوفی اقبال احمد، اختر علی خان سبھی سے برادرانہ تعلقات تھے لیکن جو خصوصیت سید عطار اللہ شاہ بخاری سے تھی وہ اپنے رنگ میں مثال نہ رکھتی تھی شاہ صاحب اس زمانے میں شعر تو نہ کہتے تھے لیکن اردو اور فارسی میں شعر فہمی اور سخن سنجی کا ملکہ خصوصی رکھتے تھے۔ اس کے علاوہ ان کی شگفتگی طبع ان کا خلوص، ان کی محبت پروری بے مثال تھی۔ باز کا ایسا ہوا کہ رات کے وقت دوسرے احباب خواب غفلت میں پڑے غراٹے لے رہے ہیں اور میں اور شاہ جی جو باتیں کرنے لگے تو رات کے تین بج گئے۔ خدا جانے وہ کون سے موضوع تھے جس پر اس قدر طویل گفتگو میں ہوتی تھیں لیکن دلچسپی کا یہ عالم تھا کہ وقت گزرتا جاتا تھا اور ہمیں احساس تک نہ ہوتا تھا۔

جیل کی زندگی میں لطیفوں کی کمی نہ تھی۔ ایک دن شاہ صاحب نے قصہ سنایا کہ پٹنہ میں ایک مولوی صاحب و عطا فرما رہے تھے جس میں "لا تمنا بزوا بالانقباب" کی تفسیر

کے سلسلے میں انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ کسی کی چڑ مقرر نہ کرنی چاہیے جس سے دوسرا شخص چڑ جائے۔ مجلس واعظ میں ایک مقامی تحصیل دار صاحب بیٹھے تھے انہوں نے پاس بیٹھتے ہوئے ایک صاحب سے کہا، لوگ یونہی چڑ جاتے ہیں اگر کوئی شخص کسی کو چڑانے کی کوشش کرے اور وہ نہ چڑے تو کوئی بات نہیں مخاطب نے جواب دیا، نہیں حضرت چڑ کی بات سے آدمی چڑ ہی جاتا ہے، اس سے تغافل کرنا بڑا مشکل ہے، تحصیل دار صاحب قائل نہ ہوئے تو دوسرے شخص نے خاموشی اختیار کر لی، دو چار منٹ گزرے تھے کہ اس شخص نے تحصیل دار صاحب سے پوچھا، کیوں صاحب آپ کے ہاں شلجم کا اچار ہے، جواب ملا نہیں صاحب، میرے ہاں شلجم کا اچار نہیں ہے۔ کوئی دو منٹ کے بعد اس نے پھر سوال کیا، کیوں صاحب آپ کے ہاں شلجم کا اچار ہے؟ تحصیل دار صاحب نے جواب دیا کہ میں عرض کر چکا ہوں نہیں ہے، یہ بہت خوب کہہ کر پھر چپ ہو گئے۔ لیکن ابھی پانچ منٹ بھی نہ گزرے تھے کہ پھر پوچھا، تحصیل دار صاحب، آپ کے ہاں شلجم کا اچار تو ہوگا۔ تحصیل دار صاحب برہم ہو گئے اور کہنے لگے کیا آپ نے مجھے مسخرہ مقرر کر رکھا ہے۔ تین دفعہ تو کہہ چکا ہوں کہ شلجم کا اچار نہیں ہے لیکن آپ برابر وہی پوچھتے جا رہے ہیں، اس شخص نے معافی مانگی اور خاموش ہو گیا لیکن ابھی دو ہی منٹ ہوئے تھے کہ اس نے پھر وہی سوال دہرایا کیوں صاحب آپ کے ہاں شلجم کا اچار ہے۔ اب تحصیل دار صاحب کے منبط کا پیمانہ چھلک گیا کہنے لگے عجیب بد تمیز ہوتم؟ یہ کیا بکواس ہے؟ شلجم کا اچار ہے شلجم کا اچار ہے، ساری مجلس وعظ ان کی طرف متوجہ ہو گئی۔ مولوی صاحب نے وعظ روک دیا اور شخص نے فقط اتنا کہا کہ صاحب میں نے تو صرف یہ پوچھا تھا کہ شلجم کا اچار ہے۔

تحویل دار صاحب نے جوتا پکڑ لیا۔ اب آگے آگے وہ شخص اور پیچھے پیچھے تحصیل دار صاحب بھاگتے ہوئے مجلس وعظ سے نکل کر بازار میں پہنچ گئے، وہ شخص بار بار پیچھے مڑ کر پوچھتا شلجم کا اچار ہے؟ تحصیل دار صاحب گالیاں دیتے ہوئے اس کو مارنے دوڑے، یہاں

تک کہ شلم کا اچار شہر بھر میں مشہور ہو گیا۔ تحصیل دار صاحب جدر سے گذرتے لوگ بہانے بہانے شلم کے اچار کا ذکر چھیڑ کر ان کو چڑاتے اور وہ چڑ کر گالیاں بکتے۔ لطیفہ نہایت دل کش تھا۔ دن بھر یاروں میں اس کا چرچا رہا۔ تین پارہ دن کے بعد دوستوں نے سازش کی کہ تیرے عطار اللہ شاہ کو چڑایا جائے۔ چنانچہ سب سے پہلے صوفی اقبال احمد شاہ جی کی کو ٹھٹھی کے سامنے پہنچے اور انگشت شہادت سے اشارہ کر کے پوچھا، شاہ جی آپ کے پن ہوگی، شاہ جی نے کہا نہیں مہائی میرے پاس پن نہیں ہے۔ کوئی ایک منٹ کے بعد اختر علی خان پہنچے اور اس طرح انگشت شہادت کے پورے سے اشارہ کر کے پوچھا کیوں شاہ جی آپ کے پاس پن ہوگی، شاہ جی نے ان کو بھی یہی جواب دیا کہ پن نہیں ہے۔ دو منٹ کے بعد ایک اور صاحب پہنچے، شاہ جی پن ہے؟ شاہ جی کے مزاج کا پارہ چڑھنے لگا۔ باہر نکل آئے اور کہنے لگے کیا تم سب کے ٹانگے اڑھڑ چکے ہیں کہ باری باری آکر مجھ سے پن مانگتے ہو، اتنے میں ایک اور دوست پہنچ گئے اور نہایت منانت سے فرمانے لگے شاہ جی آپ کے پاس پن تو ہوگی؟ شاہ جی نے انہیں بڑی طرح ڈانٹا اس کے بعد جو ہر طرف سے شاہ جی پن ہی کے سوالات شروع ہوئے تو شاہ جی اتنے غصے میں آئے کہ مادر و خواہر کی مغالطات تک سنا دیں۔ خیر ہم نے بڑی کوشش اور خوشامد آمد سے ان کے ہفتے کو ٹھنڈا کیا اور بتایا کہ ہم تو صرف شلم کے اچار والے لطیفے کو دہرا رہے تھے۔

جیل یا کھیل

جو لوگ شاہ جی کے ساتھ جیل خانے میں رہے ان کا بیان ہے کہ شاہ جی قید کو کبھی سیریس (SERIOUS) نہیں لیتے تھے، جیل خانے کی چار دیواری میں ان کے تہقہ زیادہ وسیع ہو جاتے، اکثر ہندو نوجوان جو جیل میں ساتھ رہے آپ کی باغ و بہار طبیعت کے انتہائی گرویدہ تھے بالخصوص کیونٹ اور شوٹ نوجوان جو ان کی شخصیت سے پیار کرتے لیکن خطابت سے خوف کھاتے تھے۔ مشہور میٹر رسٹ قیدی شیر جنگ نے ملتان سنٹرل جیل میں

آپ سے ترجمہ کے ساتھ قرآن پڑھاتا تھا، ایک دن اُس نے سوال کیا:
 ”شاہ جی، قرآن میں یہ تو درج ہے کہ مسلمان آزاد رہ کر اس طرح زندگی بسر کریں لیکن یہ کہیں
 درج نہیں کہ غلام ہوں تو کیونکر زندگی گزاریں؟ سارے قرآن میں مسلمان اور غلامی کہیں بھی
 اکٹھے نہیں ہیں، آخر مسلمان جنگ آزادی میں حصہ کیوں نہیں لیتے؟“
 یہ بات شاہ جی کے دل میں اتر گئی۔ پھر کیا تھا مدت العمر عام بلسوں میں مسلمانوں سے
 اس کا جواب پوچھتے پھرے۔

ایک سوشلسٹ نوجوان نے جب آپ کے ساتھ قید میں تھا سوال کیا:
 شاہ جی آپ نے کبھی نماز ترک نہیں کی اور نہ کبھی روزہ چھوڑا؟ پھر آپ کا دل عام نازیوں
 کی طرح سخت کیوں نہیں؟

شاہ جی مسکرائے، فرمایا بھائی جو مذہب انسان کے دل کو گداز نہیں کرتا وہ مذہب
 نہیں سیاست ہے اور مجھے ایسی سیاست سے کوئی تعلق نہیں۔
 شاہ جی نے جیل میں سوخ کوٹی، بان بٹا اور گندم پیسی لیکن عام طور پر شفقت سے بے نیاز
 ہی رہے، ایک زمانہ میں ٹوپی پہننا چھوڑ دی، کسی نے وجہ پوچھی فرمایا پہلی دفعہ جیل گیا تو جیلر
 نے ہاتھ بڑھا کر ٹوپی اتارنا چاہی، میں نے ہاتھ روک لیا اور اتار کر خود حوالے کر دی، تب
 سے فیصلہ کیا ہے کہ ٹوپی نہیں پہنوں گا۔ بس یہ چوگوشیہ رومال سر پر رکھتا ہوں۔

اب تو جیل خانوں میں کافی اصلاح ہو چکی ہے ایک زمانہ میں قیدی کو تین ماہ بعد ایک
 خط لکھنے اور دو ماہ بعد ایک خط وصول کرنے کا حق ہوتا تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک بڑا جبر تھا۔ نتیجہ
 بہت سے قیدی بزرگ خط لکھتے جو بیرونی سنسر شپ کی وجہ سے کپٹے جاتے اور ان کی سزا
 کا موجب ہوتے، شاہ جی نے اس کا توڑ پیدا کیا۔ پنڈت کرپارام برہم چاری کے نام سے اپنے
 احباب کو دیناج پور جیل سے اکثر خط لکھتے رہے اور یہ نام سید عطار اللہ شاہ بخاری کا ترجمہ یا
 بدل تھا۔

آپ کی قید و بند کا یہ پہلو دلچسپ تھا کہ جب بھی آپ پر کوئی آفت ٹوٹی بفضل تعالیٰ آوارہ
مکڑے کی طرح نکل گئی مثلاً سکندر وزارت کے ساختہ مقدمات نہایت سنگین تھے ان میں عمر قید
یا سزائے موت کی سزائیں تھیں لیکن پھر

رسیدہ بود بلائے ولے بخیر گذشت

ان مرحلوں میں لاکھوں انسانوں کی دمائیں آپ کے شامل حال تھیں، ہزاروں افراد جن
میں عابد شب زندہ دار سے لے کر زاہد متراض تک شریک تھے، آپ کے دعا گو رہے اور
بڑے سے بڑا معرکہ سر ہوتا رہا ہے

ہزار دام سے نکلا ہوں ایک جنبش میں

جسے غرور ہو آئے کرے شکار مجھے

بعض اہل اللہ نے قرآنی وظائف بتا رکھے تھے۔ عمر میران قرآنی وظائف کا ورد کیا۔ اسی
عمر میں انہی وظائف کے ہو گئے۔ ان کا بیان تھا کہ اہل اللہ کی توجہ اور قرآن پاک سے ان کے
شفقت کا نتیجہ ہے کہ انہیں کوئی طاقت سر نہیں کر سکتی اور نہ کسی پخت و پز سے اپنی مرضی و منشا
کے مطابق قید میں ڈال سکتی ہے لطیفہ غیبی کہیے کہ تحریک خلافت کی سہ سالہ قید کے بعد وہ کبھی
کسی طویل عرصہ کے لئے اسیر نہ ہوئے۔ جس زمانہ میں ہندوستان چھوڑ دو کی تحریک چلی تو اپنے
واقع خیالات کے باوجود کھلا پھرتے رہے۔ پاکستان میں تحریک ختم نبوت کا جو اندوہ ناک نقش
جما اس قید سے بھی ایک سال کے اندر اندر رہا ہو گئے تقریروں میں گرفت کا عنصر شادی
ہوتا تمام تقریریں مصرعہ ہائے غزل کی طرح اتنی رنگارنگ ہوتیں کہ انہیں اول تو قلمبند کرنا
ہی دشوار تھا، دوم سی آئی ڈی کا محکمہ جن فضلاء عصر پر مشتمل تھا وہ ان الفاظ و مطالب
کی پکڑ سے قاصر تھے ان میں مطالب آشنائی کا جو بہر ہی نہ تھا۔

سنگین مقدمہ

سکندر مرحوم کی وزارت نے آپ کو جن نازک موقع پر جن سنگین دفعت کے تحت پکڑا

تھا اس کے پیش نظر ہر شخص کو اندیشہ تھا کہ عمر قید سے کیا کم سزا ہوگی۔ لیکن قدرت نے دستگیری کی اور حالات نے معجزاتی طور پر پٹیا کھایا جس رپورٹ (لدھارام) نے تقریرِ قلبند کی تھی وہ ایک ایسی فرٹ ہو گیا۔ اس نے لالہ لکھمی داس ایڈیشنل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ گجرات کی عدالت میں ۱۸ دسمبر ۱۹۴۷ء کو بیان دیتے ہوئے کہا کہ شاہ جی کے خلاف جو تقریر پیش کی جا رہی ہے وہ حکومت کے ایسا پر فرضی تیار کی گئی ہے چونکہ میرا منیر مجھے ملامت کر رہا ہے کہ میں ایک بے گناہ شخص کو بلاوجہ مصیبت میں مبتلا کروں لہذا مجھے اصل حقیقت کے انکشاف کی اجازت دی جائے۔

اس تاریخی بیان نے صورتِ حالات اُٹا دی۔ وزارت گھبرا گئی، ایڈووکیٹ جنرل نے ۱۳ فروری ۱۹۴۷ء کو ہائی کورٹ میں درخواست گزار کی کہ چونکہ اس مقدمہ میں استغاثہ کے گواہ لدھارام نے صوبہ کے وزیر اعظم سردار سکندر رحیات خان کو ملوث کرنے کی کوشش کی ہے جس سے مقدمہ کی نوعیت بدل گئی ہے لہذا مقدمہ کا فیصلہ عدالت عالیہ میں ہونا چاہیئے۔ جسٹس سکیپ نے درخواست منظور کر لی، چیف جسٹس سر ڈگلس گینگ اور جسٹس رام لال پر مشتمل ڈویژن بنچ نے گیارہ مارچ کو سماعت شروع کی اور بارہ مارچ کو مقدمہ لدھارام کی شہادت کے لئے یکم اپریل پر ملتوی ہو گیا۔ اس اثنا میں لدھارام ردپوش رہا۔ یکم اپریل کو ڈرامائی انداز میں حاضر عدالت ہو گیا۔ اس کی شہادت تین دن جاری رہی جس میں اس نے عجیب و غریب انکشاف کئے۔ عدالت عالیہ نے اسے جھوٹا قرار دے کر شاہ جی کو استغاثہ کی بے اعتبار شہادت کے پیش نظر رہا کر دیا۔ سر ڈی فالٹاشیسن جج لاہور نے بھی ۷ جون ۱۹۴۷ء کو دوسرے مقدمے میں رہا کر دیا۔

لدھارام کے بیانات کا خلاصہ یہ تھا کہ جو تقریر اس عدالت میں پیش کی جا رہی ہے وہ بنائی گئی ہے کیونکہ جس شارٹ بینڈ نوٹ بک پر اس نے تقریر کے حقیقی نوٹ لئے تھے اسے پرائیویٹ ٹنگ انپیکٹر کے مکان پر جلا دیا تھا۔ اسے کہا گیا کہ سپرنٹنڈنٹ پولیس کو وزیر اعظم

پنجاب کی ایک خفیہ چٹھی ملی ہے جس میں ہدایت کی گئی ہے کہ سید عطا اللہ شاہ بخاری گجرات کے ضلع میں یونینسٹ پارٹی کے خلاف منافرت پھیلانے آیا ہے اس کی تقریر کے نوٹ اس طریق سے لکھے جائیں کہ تقریر دفعات ۳۲، ۱۱۱، اور ۱۵۳ الف کی زد میں آجائے۔ اس کی تعمیل کی گئی پر اسی کیوٹنگ انسپکٹر نے ان مختصرات کی بنا پر نئے شارٹ سینڈ نوٹ لکھوائے اور ان سے لانگ سینڈ نوٹ تیار کئے گئے جن کی بنا پر یہ مقدمہ قائم ہے۔

اس بیان نے سکندر وزارت کی اخلاقی ساکھ کو بے حد نقصان پہنچایا۔ جنگ کا زمانہ نہ ہوتا تو ممکن تھا اس کے نتائج سیاسی اعتبار سے کچھ اور ہوتے مگر جنگ کی وجہ سے بہت سی گرہیں کھلتے کھلتے رہ گئیں تاہم سکندر وزارت کو رسوائی کا داغ سہنا پڑا۔ سر ڈگلس نے آغاز مقدمہ سے کچھ دن پہلے مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی سے ان کی خواہش پر ملاقات کی۔ مولانا کے علم میں تھا کہ سر ڈگلس اور سکندر حیات میں کسی بات پر شکر رنجی ہے، انہوں نے ساری رام کہانی سنائی، تو سر ڈگلس نے بروایت وعدہ کیا کہ وہ سازش کا کھوج نکال کر دم لیں گے لیکن مولانا سے سوال کیا کہ احرار نے فوجی بھرتی کے خلاف جو ہنگامہ برپا کیا ہے اس کا جواز کیا ہے؟ مولانا سوال کی گرفت سے چرکنے ہو گئے، کہنے لگے ہمارے خلاف جب اس قسم کے خطرناک مقدمات گھڑے جائیں تو اس کے سوا اور کوئی راستہ نہ تھا کہ ذہن بھرتی کی مخالفت کر کے ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ میں قید ہو جائیں اس طرح یونینسٹ وزارت کی منشا بھی پوری ہو جائے گی اور احرار بھی مقابلہ جھوٹے مقدمات کی طویل سزاؤں سے محفوظ ہو جائیں گے۔ ائمہ مقدمہ کی بہت سی راہیں سمٹ کر ایک خاص راہ پر آگئیں نتیجہ یہ نکلا کہ شاہ جی بری ہو گئے، سکندر حیات کے دامن پر چھینٹ تک نہ پڑی اور لدھیانوی انخراٹ شہادت میں تین سال کے لئے قید ہو گیا۔

بعض وزارت کی راوی لدھیانوی کی شہادت کا ایک دوسرا رخ پیش کرتے تھے، ان کا بیان تھا کہ گجرات کے سپرنٹنڈنٹ پولیس مسٹر برار کے خلاف رشوت ستانی کے بعض مقدمات

زیر تفتیش تھے اور اسے معطل کیا جا چکا تھا اس نے ان مقدمات کی واپسی کے لئے وزارت سے بلیک میل کیا یعنی لدھارام کو جو اس کا مرغ دست آموز تھا اس طرح قربان کر کے اپنے آپ کو بچایا، لدھارام کی شہادت کے بعد وہ بھی ایک گواہ ہو گیا کیونکہ وزیراعظم کی مبینہ جیٹھی پر صحیح روشنی ڈالنے کا مجاز وہی تھا۔ اس نے سودا کیا اور کامیاب رہا۔ اس برأت کے بعد شاہ جی پر قیام پاکستان تک کوئی مقدمہ نہیں چلا۔ پاکستان بنا تو سیاست سے ذہناً مستعفی ہو گئے لیکن قادیانیوں کا تعاقب جاری رکھا۔ آخر ۲۸ فروری ۱۹۵۳ء کو کراچی میں راست اقدام کا فیصلہ کیا تو حکومت نے راتوں رات سیفٹی ایکٹ کے تحت گرفتار کر کے سکھر جیل میں رکھا۔ ایک بڑے افسر نے آپ سے جیل میں ملاقات کی اور بزمِ غریب نصیحت کرنے لگا۔

”شاہ صاحب اسلامی حکومت قائم ہو چکی ہے اور انگریز جا چکا ہے مگر آپ ابھی تک پرانے ڈگر پر قائم ہیں بھلا اپنی ہی حکومت کے خلاف ہنگامہ آرائی سے فائدہ؟ سوائے اس کے کہ اسلامی حکومت کمزور ہو؟“

شاہ جی ان بزرگوار کو اچھی طرح جانتے تھے ان کے لہجے کی صاحبی پر سکتا تے ہوئے فرمایا۔

”جی ہاں میرے علم میں ہے کہ اسلامی حکومت قائم ہو چکی ہے لیکن ع

سبواپنا اپنا ہے جام اپنا اپنا

کچھ لوگ اسلامی حکومتوں میں برسرِ اقتدار ہوتے اور کچھ جیل خانے میں رہتے ہیں، آپ اپنا کام کیجئے ہمیں ہمارا کام کرنے دیجئے، تاریخ اپنے آپ کو اسی طرح دہراتی ہے۔“

تجربہ گاہ

شاہ جی نے جیل خانے میں بڑے بڑے تجربے حاصل کئے، فرماتے جیل خانہ ترازو ہے اور کسوٹی بھی، جس سے ہر انسان کی اصلیت معلوم ہو جاتی ہے کسی انسان کا ظرف پرکھنا ہو یا یہ معلوم کرنا ہو کہ وہ کیا ہے؟ تو اسے دھڑن خان یا جیل خانے میں پہنچانے کی کوشش

کر دو۔ دونوں جگہیں ایسی ہیں جہاں انسان بولتا ہے اس معیار پر انہوں —
 اور تو لا۔ یہی وجہ تھی کہ اکثر افراد کے معاملے میں ان کی رائے بڑی صاف اور پختہ تھی، جہاں
 تک سیاسی تحریکوں میں قید ہونے والے افراد کا تعلق تھا وہ جیل خانے کو تربیت گاہ سمجھتے
 لیکن اخلاقی مجرموں کے بارے میں ان کا نقطہ نگاہ مختلف تھا۔ ان کا خیال تھا کہ جیل خانے
 مجرموں کو مزید مجرم بناتے ہیں اور یہاں اصلاح احوال کی توقع ہی عبث ہے جو خرابیاں
 ایک اخلاقی قیدی کو جیل خانے میں سو جھتی اور سمجھائی جاتی ہیں وہ ایسی ہیں کہ ایک
 طرف خطرناک جرم پرورش پاتے ہیں دوسری طرف سزا کا مقصد ہی فوت
 ہو جاتا ہے۔

قانون و سزا کے بارے میں ان کا نقطہ نظر حکیمانہ تھا، وہ قانون کو حکیم سولن
 کے الفاظ میں مکڑی کا بالا سمجھتے جو طاقت ور سے ٹوٹ جاتا اور کمزور کو پھانسل لیتا
 ہے ان کی نظر میں جرم سے کہیں زیادہ قانون سخت تھا اور سزا کے بارے میں ان کی
 رائے تھی کہ محض انتقام ہے اپنی قید و بند کے خلاف کبھی کوئی شکایت نہ کی اور نہ کسی
 افسر مجاز کا گلہ کیا۔ جو معمولات پیش آئیں انہیں پیچشم قبول کیا۔ البتہ کبھی کبھار تقریر کا رنگ
 باندھنے کے لئے فرماتے۔

”جیل خانہ میری بیوی کا حق مہر نہ تھا اور نہ وہ عقیقہ خاتون اپنے جہیز میں سامنے لاتی تھی۔“
 ان کے گنجلک بالوں کی سپیدی، کھلے ماتھے کی سلوٹوں اور متحرک آنکھوں کی عقیقہ لہروں
 پر اچھٹی ہوئی نظریں ڈالتے ہی قید و بند کی ایک ایسی تاریخ سامنے آجاتی تھی جس کا سر نوشت
 تھا۔

نالہ از بہر بانی نہ کند مرغ اسیر
 خرد و افسوس زمانے کہ گرفتار نہ بود

جماعت احرار

شاہ جی اور احرار میں گل و بلبل کا رشتہ تھا جس طرح خطابت کے بغیر شاہ جی کا تصور نہیں بندھتا اسی طرح شاہ جی کی نفی سے احرار کی تاریخ نصف رہ جاتی ہے دونوں میں جسم و جان کا تعلق تھا۔

تحریک احرار بڑے ہی گہرے تجربہ کی مستحق ہے مگر وہ وغبار تاریخ احرار پر ڈالا گیا غالباً اس دور کی کوئی اور تحریک اتنی خاک بسر نظر نہیں آتی۔ اس کے خارجی وجوہ بہت سے ہیں لیکن داخلی وجوہ احرار ہیں جتنی بڑی بڑی نا انصافیاں ان لوگوں نے خود اپنے سامنے کی ہیں، ان کا عشر عشیر بھی دوسروں نے ان کے ساتھ روا نہیں رکھا۔ ان پر رسوائی کی منوں مٹی ڈالی گئی وہ دب گئے۔ لیکن مٹے نہیں، انہوں نے ”قلم“ کے اس دور کو بھی ”زبان“ کا دھڑ سمجھا، ان کا خلاصہ گفتاریہ تھا کہ حال پر جھنجھلائیے، مستقبل کے خواب دیکھیں اور ماضی کے گیت گائیں، نتیجتاً ان کی سیاسی حیثیت ان مزارعین کی سی ہو گئی جو ہجر زمینوں میں ہل جوتے ان کو پانی دیتے، فصل پکاتے، لیکن کٹائی کے وقت بیدخل ہو جاتے ہیں یا ان معماروں کی طرح تھے جو عمارت تو کھڑی کرتے ہیں لیکن اس میں رہ نہیں سکتے۔

جماعت احرار کو پرکھنے کے لئے کئی ترانوں کی ضرورت ہے احرار کون ہیں؟ انہوں نے کیا کیا؟ ان کے مثبت و منفی کارنامے کیا ہیں؟ جب تک ہم سارے گرد و پیش

کو معلوم نہ کر لیں اور ان حالات و واقعات پر نظر نہ رکھیں جن کا رد عمل احرار تھے اور جو احرار کے رد عمل کا نتیجہ ہیں اس وقت تک ہم احرار پر صحیح تنقید نہیں کر سکتے اور نہ اس انصاف کو قریب لا سکتے ہیں جس کی مورخانہ حیثیت سے ہر خط ضرورت ہے۔

احرار کے متعدد بڑے رہنماؤں کا نام ہندوستان کے ہر گوشہ تک پہنچا اور انہیں ایک گونہ شہرت بھی حاصل ہوئی لیکن وہ کل ہند رہنما کبھی نہ بن سکے ان کا نام تو نمایاں ہی رہا مگر وہ مقام حاصل نہ ہو سکا جہاں مہاتما گاندھی، قائد اعظم، مولانا ابوالکلام آزاد، پنڈت جواہر لال نہرو، مولانا محمد علی جدو اور سیچاش چندر بوس بر اجماع تھے۔ بالفاظ دیگر وہ اپنے تمام کمالات کے باوجود ہندوستان کے سیاسی رہنماؤں کی صف اول میں نہ تھے ان کا اثر مروجہ پنجاب تک محدود رہا۔ اس کے علاوہ وہ سرحد کے دو تین ضلعوں، ریاست بہاولپور، دہلی کے قرب و جوار اور یوپی کے بعض بڑے شہروں میں بھی مقبول تھے لیکن ان کی تحریک یا تنظیم کے ثمرات پنجاب ہی میں تھے ان کے نام اور کام کا تذکرہ کیے بغیر پنجاب کی سیاسی تاریخ مکمل نہیں ہوتی لیکن اس کی دو صورتیں ہیں :

۱۔ شہروں اور قصبوں میں وہ ایک سیاسی تحریک کی حیثیت رکھتے تھے۔

۲۔ دیہات میں انہیں ایک تبلیغی جماعت کے طور پر رسوخ حاصل تھا۔

سارا پنجاب ان سے کبھی متاثر نہیں ہوا، شمال مغربی ضلعوں کے لئے صد اب صحرا تھے۔

پنجاب کو برطانوی سلطنت میں جو مقام حاصل رہا وہ ظاہر و باہر ہے، چودھری افضل حق کے الفاظ میں ”پنجاب برطانوی مقبوضات کی شد رگ تھا، انگریزوں نے پنجابی عوام سے بڑے بڑے فوائد حاصل کئے، برطانوی سلطنت کو وسیع اور مضبوط بنانے میں اس صوبہ کی سپاہیوں نے میر العقول کا رنامہ سر انجام دیئے، جتنا بہادر اور مستساپا ہی پنجاب سے ملتا رہا اس کی مثال نہیں۔ شاہ جی پنجاب کی اس وفاداری بہ شرط استوا ہی پر از راہ تعریف کیا کرتے تھے کہ ”فلاں فلاں ضلع کی مائیں تو بچے ہی بابا فرنگی کے لئے پیدا کرتی ہیں۔“ غرض برطانوی ہندوستان

کی غلامی کو برقرار رکھنے کے لئے جو کارنامے اس صوبہ کے بڑے بڑے خاندانوں نے سرانجام دیئے اس سے انگریزی مفاد کو بڑی تقویت پہنچی۔

انوکھی خصوصیت

انگریز ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ حریت میں جان چکے تھے کہ پنجاب ہی ایک ایسا صوبہ ہے جو ہر کڑے وقت میں ان کے استعماری مقاصد کا پشتیبان ہو سکتا ہے لیکن تریٹھ برس بعد تحریک خلافت نے ہندو مسلم اتحاد کا جو منظر پیش کیا اس سے انگریز خوفزدہ ہو گئے انہوں نے تحریک کے فوراً بعد اس اتحاد کو ہمیشہ کے لئے پارہ پارہ کر ڈالا۔ اور پنجاب میں تو وہ اس اتحاد کو مطلقاً نہ چاہتے تھے۔ یہاں ہندو مسلم اتحاد تو ایک طرف رہا انہیں مسلمانوں میں کسی آزاد خیال سیاسی تنظیم یا سیاسی تحریک کا وجود بھی گوارا نہ تھا وہ سیاست پنجاب کو برطانوی ہندوستان کی سرحد سمجھتے تھے۔ انہوں نے پنجاب کو فوجی صوبہ بنا ڈالا اور اس کے مختلف عوامل و عناصر کو اس طرح قابو میں رکھا کہ برطانوی مقاصد کے لئے تو وہ مختلف مذاہب ہونے کے با وصف ایک تھے۔ لیکن ملکی مقاصد میں ایک دوسرے کے خلاف تھے چنانچہ اس ضمن میں چند باتیں خصوصیت سے قابل غور ہیں۔

۱۔ ہندوستان کے سیاسی رجحانات سے پنجاب کو الگ تھلگ رکھنے کی انتہائی کوشش کی گئی بالخصوص مسلمانوں میں نہ تو کسی مرکزی مسلمان لیڈر شپ کا اثر بڑھنے دیا گیا اور نہ کسی صوبائی انقلابی قیادت کے لئے کام کاراستہ ہموار ہونے دیا۔

ب۔ پنجاب میں دوسرے صوبوں کی طرح صرف ہندو مسلم مسئلہ ہی پیدا نہیں کیا گیا بلکہ ایک تیسرا مسئلہ سکھوں کا اٹھایا گیا جس سے فرقہ واریت کا عقدہ سہ گونہ ہو گیا۔

ج۔ ملک کے فرقہ وارانہ مسئلہ میں انگریزی اغراض کے ایسا پر جو شدت پیدا ہوئی گئی اس کا سرچشمہ پنجاب تھا۔

د۔ تحریک خلافت کے ٹھنڈا ہوتے ہی فرقہ وارانہ مناقشات کی جو رو چلی اس کا

سرگناز کو ہاٹ اور سرچہ ڈہلی تھے لیکن اس کی اصل طاقت پنجاب تھا۔

حقیقی مہرے

ان اغراض کی تکمیل کے لئے جو مہرے کام کر رہے تھے وہ نایت درجہ خطرناک تھے

مثلاً :

۱۔ پنجاب کی ہر قوم میں بڑے بڑے زمیندار التزاما پیدا کئے گئے ، ان کا اپنے دوائر میں استبدادی اثر تھا۔

۲۔ مسلمانوں پر قابو پانے کے لئے پیروں کی روایتی گدیاں نہ صرف بحال رکھی گئیں بلکہ مزید گدیاں پیدا کی گئیں۔

۳۔ بعض سرحدی اضلاع میں کئی لاکھ اور کئی کئی ہزار ایکڑ زمین کا مالک ایک سردار ، ایک مہاراجے ، ایک خان یا ایک نواب کو بنادیا گیا۔

۴۔ عام لوگوں کو علم سے محروم رکھنے کے لئے بہ لطافت الحیل تعلیمی دروازے بند رکھے گئے۔

۵۔ مسلمانوں میں ان لوگوں کا اثر و رسوخ بہ طور خاص پیدا کیا جو برطانوی بساط کے دلچسپ مہرے تھے۔

۶۔ عام مذہبی پیشواؤں کو مطیع و منقاد رکھانے کی معرفت اصل اسلام کو مجروح کیا اور چند خاص قسم کی عصبیتوں کو رواج دیا۔

۷۔ ملا کاوین فی سبیل اللہ ، فساد بنا دیا جس سے عام مسلمانوں میں علما و صلحا کی توقیر گھٹی گئی اور وہ دیہات میں زمینداروں کے کمین شمار ہونے لگے۔

۸۔ مسلمانوں میں اسلام کی بنیادی روح ختم کرنے کے لئے خانہ ساز نبوت پیدا کی گئی اہل طریقت کو بہ لطافت الحیل اس راہ پر ڈالا کہ ان کی گدیاں مسلمانوں کے اندرونی خلفائے اور باہمی توڑکار کامرکز بن گئیں۔

- ۹۔ مسلمانوں کی معیشتی زندگی کو نما مسلمانوں کے تابع کر دیا گیا عام مسلمانوں میں سے صرف سپاہی لئے گئے یا کلرک، جن چند خاندانوں کے افراد کو آگے دیا گیا وہ پشتینی وفادار تھے یا وہ لوگ تھے جن کا وجود قومی عزت کے منافی تھا ان لوگوں نے انگریزوں سے بڑھ کر برطانوی سلطنت کی بقا کے لئے جان نثاری کا ثبوت مہیا کیا۔
- ۱۰۔ پنجابی مسلمانوں کی بیشتر آبادیاں آبائی رسوم کا شکار تھیں، ان کے نام تک مسلمان نہ تھے انہیں مکہ طیبہ تو ایک طرف رہا السلام علیکم کہنا بھی نہ آتا تھا۔
- ۱۱۔ ہندوؤں نے مسلمانوں کا معاشی اور مجلسی مقاطعہ کر رکھا تھا اور وہ عملاً انہیں فرسند تانی ہی سمجھتے تھے۔
- ۱۲۔ نیشنل کانگریس کے عام راہنما دمسلم لیگ کے عوامی تحریک بننے سے پہلے مسلمانوں کو کانگریس میں شمول کی دعوت تو دیتے تھے لیکن عملاً ان پر کانگریس کے دروازے بند رکھتے تھے۔
- ۱۳۔ صوبہ کے عام باشندے بالخصوص مسلمان حکومت سے اتنے غورزدہ تھے کہ ایک کانٹیل کو بھی حاکم مطلق سمجھتے تھے۔
- ۱۴۔ جن خاندانوں کو مسلمانوں کی تقدیر کا مالک بنا دیا گیا ان کی تاریخ اتنی شرمناک اور ہولناک تھی کہ اس تاریخ میں ملکی مقاصد سے غداری اور عوام پر جو رستم کے سوا ایک دق بھی قومی ہمدردی کا نہیں تھا۔
- ۱۵۔ مسلمانوں کے اس گروہ کا یہ شعار ہو چکا تھا کہ اس کے ارکان اسلامی ملکوں اور قومی تحریکوں کے خلاف جاسوسی کے فرائض انجام دیتے تھے۔
- ۱۶۔ مثلاً، تحریک لاتعاون میں جب خلافتی رضا کاروں کے فتویٰ کی کاپیاں تقسیم کرنے کے لئے سر عمر حیات خان ٹوانہ کے علاقے میں گئے تو ان کے ساتھ جہیمانہ ہلوک کیا گیا۔ رضا کاروں کو اغوا کر کے حاشیہ برداروں میں بانٹ دیا گیا جنہوں نے ان کے ساتھ منہ کالا کیا اس

صد مکی تاب نہ لاکر کئی ایک نوجوانوں نے خودکشی کر لی۔

ضلع میانوالی کی ایک تحصیل میں شاہ جی پہلی دفعہ تقریر کے لئے گئے تو کسی مسلمان نے اپنے ہاں نہ ٹھہرایا۔ ایک ہندو نے شب بھری کیلئے ہنگامی تو اسے گاؤں چھوڑ دینے پر مجبور کر دیا۔ وہ تنگ آکر بھاگ نکلا، ازاں بعد اس کے مکان کو آگ لگا دی گئی۔

جس صوبہ کا حال یہ ہو اس میں کسی ایسی تحریک کی بنیاد رکھنا جس کی عنان شہر کے ہندی متوسط طبقہ کے ہاتھ میں ہو اور جو اینٹی برٹش "فہن" بھی رکھتا ہو، ایک طیارہ اقدام تھا جس کے عواقب و نتائج کا صحیح اندازہ غالباً خود اس گروہ کو نہ تھا۔

جماعت احرار کی بنیاد

جن لوگوں نے احرار کی بنیاد رکھی ان میں مولانا ظفر علی خان، مولانا داؤد غزنوی، سید عطاء اللہ شاہ بخاری، چودھری افضل حق، مولانا مظہر علی اظہر، خواجہ عبدالرحمن فازی اور مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی پیش پیش تھے۔

مولانا شوکت علی مرحوم نے ذاتی نام نہی کی بنا پر پنجاب میں خلافت کمیٹی کو غیر آئینی قرار دیا تو ان پنجابی راہنماؤں نے ۱۹۲۸ء کے اواخر میں علیحدہ تنظیم کے امکانات پر سوچ بچار کیا اور ۲۹ دسمبر ۱۹۲۹ء کو چودھری افضل حق مرحوم کی صدارت میں جماعت احرار کی بنیاد رکھی، سید عطاء اللہ شاہ بخاری پہلے صدر منتخب کئے گئے، دسمبر ۱۹۲۹ء میں کانگریس نے مکمل آزادی کا ریزولوشن پاس کیا اور اپریل ۱۹۳۰ء میں نمکین ستیہ گرہ کا آغاز کر دیا۔ احرار نے سنا کانگریس کے جمنوا تھے انہوں نے اپنی تنظیم کو احدودا چھوڑا اور کانگریس میں شریک ہو کر سول نافرمانی میں حصہ لینے لگے، گاندھی اردن یشاق کے تحت مہو مام کا اعلان ہو گیا تو پنجاب میں مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کے سوا سب قیدی رہا کر دیئے گئے۔ سردار ولید مجاں پیل کی صدارت میں آل انڈیا

کانگریس کمیٹی کا سالانہ اجلاس کراچی میں ہوا تو اس اجلاس میں احرار رہنما ہندو بین کے ضلعی انتخابات کا مشترکہ دیکھ کر شریک ہوئے تھے اور انہیں ہندو سرمایہ کا تلخ تجربہ ہو چکا تھا۔ جب کراچی میں بھی صورت حالات موافق نظر نہ آئی تو علیحدگی کا ذہن اور سخت ہو گیا۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے اپنی سوانح عمری میں کانگریس سے احرار کی علیحدگی کا سبب درگنگ کمیٹی میں ان کے نمائندے کی عدم شرکت بیان کیا ہے لیکن چودھری افضل حق مرحوم و مغفور نے تاریخ احرار میں اسے پنڈت جی کی کہہ مکنی کہا ہے۔

بہر حال جماعت احرار نے جولائی (۱۹۳۱ء) اپنی پہلی کانفرنس ممبئی ہال لاہور میں منعقد کی، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کانفرنس کے صدر تھے، اس کانفرنس میں کانگریس کی سلسلہ روایت کے خلاف بد اگاہ انتخاب کا مطالبہ کیا گیا۔ — تو ہندو پرپس نے آسمان سر پر اٹھالیا اور احرار کو کانگریس کا باغی قرار دے کر مستہم کرنا شروع کیا۔

ہندوستان کی آزادی کے سوال پر احرار کا ذہن پہلے کی طرح کانگریس سے قریب تھا لیکن ہندو رہنماؤں اور ہندو اخباروں نے احرار کے خلاف اس شد و مد سے پروپیگنڈا کیا کہ پنجابی مسلمانوں میں ان کا وجود ایک فعال عوامی تنظیم کی صورت اختیار کر گیا اور یہ پہلا مرحلہ تھا جب مسلمانوں میں ہندوؤں سے علیحدگی کا ہمہ گیر ذہن ایک ایسی اجتماعی تحریک سے وابستہ ہو گیا جس نے جان کنٹر کے الفاظ میں مذہب کے راستہ عوام میں سیاسی رسوخ حاصل کیا تھا اور جس کا بدیہی نتیجہ مسلمانوں کا وہ جذبہ تھا جس نے ہندوؤں کی کوتاہ نظریوں سے مشتعل اور مضبوط ہو کر پاکستان کی بنیاد رکھی۔ احرار جو کچھ کہتے رہے وہ تحریک پاکستان کے خلاف تھا جو کچھ کیا وہ پاکستان کے حق میں تھا۔

تحریک کشمیر

احرار کی سیاسی زور آزمائیوں میں تحریک کشمیر کو اولیت حاصل ہے اس تحریک کے بہت سے برگ و بار تھے مثلاً تحریک کا ایک رخ یہ تھا کہ:

۱۔ تحریک خلافت کے بعد مسلمانوں نے پہلی دفعہ کسی تحریک میں اس جرأت سے حصہ لیا کہ چالیس پینتالیس ہزار کے قریب لوگ رضا کارانہ طور پر قید ہو گئے۔ کئی نوجوانوں نے جام شہادت نوش کیا۔

۲۔ تحریک خلافت میں مسلمانوں کے ساتھ ہندو بھی شریک تھے اور اس تحریک کو تحریک لاتعاون کا اجتماعی ذہن حاصل تھا۔ لیکن تحریک کشمیر محض مسلمانوں کے بل پر اٹھی، اس میں حصہ لینے والے ننانوے فی صد ایک ہی صوبہ کے مسلمان تھے جنہیں ابتداً حکام ریاست کے علاوہ عام ہندوؤں اور نیشنلسٹوں کا سامنا کرنا پڑا اور آخر میں برطانوی حکومت اور اس کے خود کا شتہ مسلمان امار کے عدا کا خمیازہ بھگتنا پڑا۔

۳۔ ریاست کے اندرونی راہنماؤں یا مخصوص شیخ عبداللہ وغیرہ نے کئی اسباب کی بنا پر احرار سے پہلو ہٹہ کی لیکن بالآخر ذمہ دار حکومت کے اسی مطالبہ پر پہنچے جس سے بارہ برس پہلے انہیں اس لئے بھی اختلاف تھا کہ اس کے مجوز احرار تھے۔

۴۔ اس تحریک نے ملک کی تمام ریاستوں کے استبدادی نظام کو ذہنی طور پر ہلا ڈالا۔ جس سے زمانہ شناس عکمرانوں نے مستقبل کے رجحانات کا واضح طور پر اندازہ کر لیا ریاستی باشندوں میں سیاسی شعور نے راہ پائی مزید برآں ان میں عزت نفس کا احساس پیدا ہو گیا۔

۵۔ قادیانی جماعت کے سیاسی خدو خال کی صحیح وضاحت کا پہلی دفعہ شک بنیا دکھا گیا۔

۶۔ عام مسلمانوں میں اس ذہن کو نشو و نما حاصل ہونے لگا کہ طبقاتی شعور ہی سرمایہ دار معاشرے کے بنیادی روگوں کا صحیح علاج ہے۔

دوسرا رخ یہ تھا۔

۱۔ حکام ریاست نے پہلے تو احرار کو نظر انداز کیا پھر ترغیب و تحریص کا دام پھیلایا جب یہ دونوں حربے ناکام ہو گئے تو اندرون ریاست کے راہنماؤں سے سمجھوتہ کر کے سوافر حملہ شروع کر دیا۔

۱۔ ریاستی راہنماؤں کو نہ صرف احرار کی ہینوائی سے روک دیا بلکہ ان سے کنارہ کشی کا اعلان کر ڈالا۔

ب۔ ریاست سے باہر پوری ہندو قوم کو بلا تفریق عقیدہ و خیال مخالفت بنا دیا حتیٰ کہ مہاتما گاندھی نے بھی گول میز کانفرنس (لندن) میں کہہ دیا کہ تحریک کشمیر سے انگریزوں کو تقویت پہنچنے کا امکان ہے۔

ج۔ مسلمانوں کے ان عناصر سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی گئی جو احرار کی سیاسی ساکھ سے غار کھاتے تھے اور جنہیں احرار کا یہ عرفیہ گوارا نہ تھا۔

۲۔ انگریزوں کا منشا شروع میں کچھ اور تھا جس طرح تحریک خلافت کے فوراً بعد ہندو مسلم اتحاد کو غر بود کرنے کے لئے ہندو مسلم فسادات کا تخم بودیا گیا تھا۔ اسی طرح وہ اب ۱۹۳۰ء کی سول نافرمانی کے میناقی خاتمہ پر چاہتے تھے کہ :

۱۔ جن چند ہزار "کانگریس کی رپورٹ کے مطابق چودہ ہزار" مسلمانوں نے تحریک سول نافرمانی میں حصہ لیا ہے وہ بھی اپنے آپ کو آئندہ کے لئے منقطع کر لیں یا ان کا رسوخ ضائع ہو جائے۔

ب۔ سرحد میں سُرخ پوشوں کی نئی طاقت کا فروغ انگریزوں کے لئے سوبان روح تھا وہ قصہ خراتی بازار کے واقعہ ہانک سے نہ صرف مرعوب تھے بلکہ ایک سرحدی صوبہ میں اس صورت حالات سے خائف بھی تھے ان کے نزدیک اس کا تدارک دو قومی نظریہ کے تضادم و ٹکراؤ ہی سے ہو سکتا تھا۔

ج۔ انہی دنوں لندن میں تیسری گول میز کانفرنس ہو رہی تھی، گاندھی جی کو اصرار تھا کہ وہ تمام ہندوستان کے نمائندے ہیں اور مسلمان نمائندے ان کے اس دعویٰ کی تغلیظ کے لئے موجود تھے۔ چنانچہ کشمیر کے قضیہ نے ہندو مسلم مغارت کا واضح ثبوت مہیا کر دیا تھا۔

۳۔ ان اغراض کو ملحوظ رکھتے ہوئے گورنمنٹ آف انڈیا نے کوشش کی کہ وہ اپنے

فرستادہ لوگوں کی معرفت کام لے چنانچہ ان عناصر نے لیپاپوتی کر کے علامہ اقبالؒ کو اپنے ساتھ ملا لیا۔ آل انڈیا کثیر کیٹی کی بنیاد رکھی، برطانوی سیاست کا سب سے کامیاب مہرہ میرزا محمود احمد صدر بن بیٹھا لیکن احرار مزاحم ہو گئے، انہیں اپنی علیمہ جماعتی زندگی کی نیو اٹھانے کے لئے سیاسی میدان چاہیئے تھا جو قدرت نے مہیا کر دیا۔ علامہ اقبال نے میرزا محمود احمد اور ان کی امت کے ہتھکنڈوں کو محسوس کرتے ہوئے احرار کی استدعا پر کثیر کیٹی سے استعفیٰ دے دیا۔ احرار اُٹھے اور چھا گئے۔ انگریزوں نے بوجہ چپ سادھ لی، احرار اشارہ پاتے ہی معاون بن بیٹھے، احرار نے غنیمت سمجھا اور ان سے دامے سختے فائدہ اٹھایا لیکن تنظیم سے الگ رکھا۔ آخر ریاست نے گہرا کر ہتھیار ڈال دیئے، والسرائے نے آرڈی ننس نافذ کر دیا جس سے تحریک کارمخ بدل گیا۔ احرار واپس ہو گئے، صورت حالات کا نقشہ اس طرح ہو گیا کہ :

۱۔ انگریز چالیس پینتالیس ہزار افراد کی رضا کارانہ اسیری کو مسلمانوں میں ایک ایسے ذہن کا نمونہ سمجھنے لگا جس کا اس سے پہلے اسے اندازہ نہ تھا اور پنجاب میں تو اسے مطلق یہ گوارا ہی نہ تھا۔

ب۔ مسلمان احرار کو یہ طبعاً ناپسند تھا کہ اپنی گمیاں ان لوگوں کے لئے خالی کر دیں جنہیں وہ ازراہ تعریفین کنگلے کہتے آئے تھے۔

ج۔ خود مسلمان احرار نے آج تک یہ گوارا ہی نہ کیا تھا کہ مسلمانوں میں ایسی کسی عوامی تحریک کو ابھرنے دیں جس کی باگ ڈور غربا کے ہاتھ میں ہو یا ان کا رموز بڑھے۔

د۔ نواب اسماعیل میرٹھی کی معرفت والسرائے نے چودھری افضل حق سے کلنا چاہا تو ان احرار نے احتجاج کیا کہ آپ فروتر لوگوں سے مل کر اپنے مرتبہ کو گھٹانے کی غلطی نہ کیجئے۔

۵۔ قادیانی جماعت کے لئے بدلہ چکانے کا یہ بہترین موقع تھا نتیجہ یہ نکلا کہ احرار کو اس سارے قضیہ میں اتنی بڑی قربانی کے باوجود شکست فاش ہوئی ریاست نے ہتھیار ڈال کر ہتھیار اٹھائے، انگریزوں نے احرار کو مٹا دینے کا فیصلہ کر لیا۔ مسلمان احرار نہ صرف

اٹے پاؤں بھاگ گئے بلکہ اس سوچ میں لگ گئے کہ احرار نے پنجاب میں جو اثر پیدا کیا ہے اس کو کس طرح ختم کیا جاسکتا ہے، ہندو شروع سے بیزار تھے ملک کی سب سے بڑی سیاسی تنظیم کانگرس نے احرار کو نافران سمجھ کر سیاسی اچھوٹ سمجھا۔ کئی مسلمان راہنما جو کبھی احرار کے ہم خیال یا ہم سفر رہے تھے احرار کی مقبولیت کو اپنی الگ شخصیتوں کے لئے معزز سمجھتے اور چاہتے تھے کہ احرار ہر صورت ختم ہو جائیں، غرض احرار خطرناک قسم کے سیاسی زرخیز ہیں تھے۔

تحریک کپور تھلہ

احرار کا دوسرا عوامی محاذ ریاست کپور تھلہ کی کسان تحریک (۱۹۳۳ء) تھا۔ ریاست نے خود مسلمان امر کی معرفت اس تحریک کا کلا گھونٹ دیا وہاں وزیر اعظم مسلمان تھا اس نے ایک ہوشیار شاطر کی طرح صفت آرا قوتوں کو چاروں شانے چت کیا۔ مگر احرار ہر حال میں ایک سیاسی طاقت بن چکے تھے لہذا ایک شہید گنج کے انہدام نے اس طاقت کو اس بڑی طرح برباد کیا کہ پھر وہ سنبھالے تو لیتے رہے لیکن سنبھل نہ سکے۔ جس تیزی سے اُبھرے تھے اُسی سرعت سے پسپا ہو گئے۔

کیونل الیوارڈ

ادھر ۱۹۳۴ء میں کیونل الیوارڈ کا اعلان کیا گیا تو گاندھی جی جیل میں تھے۔ اس الیوارڈ میں اچھوتوں کو ہندوؤں سے علیحدہ رکھا گیا، گاندھی جی نے اس علیحدگی کے خلاف مرن برت شروع کیا۔ گورنمنٹ نے گھبرا کر انہیں چھوڑ دیا۔ اس پر اچھوت راہنماؤں اور ان کے مابین پونا پیکٹ ہو گیا جو ریزے میکڈونلڈ نے تسلیم کر لیا۔ ادھر اس الیوارڈ میں مسلمانوں کو ان کے اکثریتی صوبوں میں پچاس فیصد سے ایک یا دو نشستیں زائد دی گئی تھیں۔ پنجاب کے ہندوؤں نے متحد ہو کر چلتا شروع کیا کہ اسلام راج قائم کر دیا گیا ہے۔ اسے تار اسنگھ گوردوارہ تحریک کی کامیابی سے کچھ زیادہ ہی منچلے ہو گئے تھے انہوں نے آؤ دیکھنا تاؤ جھٹ سے اعلان جڑ دیا کہ کیونل الیوارڈ میں مسلمان راج کے جراثیم ہیں۔ اگر اسے بدل دیا گیا تو سکھ فون کی ندیاں

بہا دیں گے۔ ماسٹر جی نے سکھوں کو گور و گرنہ پر مہلت لینے کی تلقین کی ہر کہیں یہ مہلت اٹھایا گیا۔۔۔۔۔ شاہ جی اپنی دونوں جیل سے رہا ہو کر آئے تھے۔ ماسٹر جی کی دھمکیاں پڑھیں تو امرتسر کے ایک جلسہ عام میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا:

”ماسٹر جی ہمیں اپنی پایاب ندیوں سے ڈرائیں نہیں، غالباً وہ اس سے بے خبر ہیں کہ ہم خون کے قلزموں میں گھوڑے دوڑانے کے عادی ہیں۔“

شاہ جی کمر بستہ ہو کر نکل کھڑے ہوئے انہیں تحریک کشمیر کے تجربے میں ہندوؤں اور سکھوں کے اجتماعی ذہن نے پہلے ہی آزرہ کر رکھا تھا ایک ایک شہر اور ایک ایک قصبہ کا چکر کاٹا۔ تمام صوبے میں شاہ جی کی شعلہ نوائی نے سحر کا کام کیا۔ ماسٹر تار سنگھ منقار زیر پر ہو گئے اور دوبارہ یہ لب و لہجہ کبھی استعمال نہ کیا۔

میرزا سیت کا تعاقب

احرار کا دوسرا بڑا محاذ میرزا سیت کے خلاف تھا۔ یہ پہلا موقع تھا کہ انگریزی حکومت کی ایک خود کاشہ طاقت کو ایک ایسی بے ڈھب جماعت سے واسطہ پڑا جس نے نہ صرف مسلمانوں میں اس کی تبلیغی طاقت زائل کر دی بلکہ اس کے برطانوی چہرے سے نقاب اٹھ دی اس مہم کی تائید میں بعض موثر آوازیں اٹھیں۔ علامہ اقبال نے میرزا سیت کو کھلم کھلا مسلمانوں سے الگ ایک مذہب اور فرقہ قرار دیا۔ پنجاب ہائی کورٹ کے ایک ریٹائرڈ جج جناب میرزا سید ظفر علی نے بھی میرزا سیت کو آڑے ہاتھوں لیا۔ حیدر آباد کے ایک فاضل مولف جناب الیاس برنی نے قادیانی مذہب کے نام سے ایک ضخیم کتاب لکھی جس میں میرزا غلام احمد سے لے کر میرزا محمود احمد تک کی تحریروں سے ان کے مبادی و مقاصد و مطالب و عزائم اور رجحانات و سیلانات کا کچا چٹھا پیش کیا۔۔۔۔۔ اس پر مسلمانوں کی بعض تعلیمی انجمنوں کو فیصلہ کرنا پڑا کہ میرزا ان کے اداروں کے رکن نہیں ہو سکتے۔ اس صورت حالات سے میرزا سیت اور اس کے احوال و انصار گھبرا گئے۔ میرزا محمود احمد پیٹھ پیچہ بھر بکنے میں لگا نہ تھے انہوں نے خیر کو آستین میں رکھا

اور گھات میں بیٹھ گئے۔ ادھر پنجاب کے امراء کا طبقہ جن کی خصوصیتیں اوپر بیان ہو چکی ہیں احرار کی تیز روی اور قبولِ عامہ کو اپنے لئے مضر سمجھتا تھا۔ اس کے سامنے آئندہ کے انکیش تھے ملک کو پہلی بار صوبائی خود مختاری حاصل ہو رہی تھی۔ مسلمانوں اور ناسلمانوں کی طاقت میں دو یا تین دو ٹوں کا فرق تھا۔ امراء نہیں چاہتے تھے کہ اس فرق سے فائدہ اٹھا کر احرار کے بڑھیں اور اختیارات پر قابض ہو جائیں۔ خود انگریز اس معاملہ میں چوکنا تھا۔ پنجاب بہر حال اس کا قلعہ تھا اور برطانوی اقتدار کو اس کے خود کاشٹہ امراء ہی تحفظ دے سکتے تھے۔ احرار اس سے خالی الذہن نہ تھے ان کے پیش نظر بھی انتخابات تھے اور سمجھتے تھے کہ طاقت کے بغیر کوئی تنظیم بھی مؤثر نہیں ہوتی۔ عجب نہ تھا کہ وہ شہری اور قصبائی نشستوں میں سے ہیں پچیس نشستیں برآسانی حاصل کر لیتے لیکن میاں مر فضل حسین مرحوم انہیں شہادت دینے میں کامیاب ہو گئے۔ گورنر اعلیٰ کا خواب میاں صاحب کی ناگہانی موت سے شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا لیکن مرنے سے پہلے وہ احرار کو شکست دے گئے۔ مرزا سکندر یار نے ان کی جگہ لی۔ پہلے تو احرار رہنماؤں سے دوستی کا بیڑہ رپے تھے لیکن میاں صاحب کا جان نشین ہوتے ہی طوطا چشم ہو گئے اور احرار کو فنا کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ اس کی تفصیلات اس کتاب کا حصہ نہیں ہیں۔

شہید گنج کا قضیہ

شہید گنج کا قضیہ نامرضیہ اس ساری داستان کا ایک فراموش شدہ مگر عبرت ناک باب ہے، شہید گنج پر ایک زمانہ سے سکھوں کا قبضہ تھا اور وہ کسی صورت میں بھی اسے مسجد تسلیم کرنے کو تیار نہ تھے بلکہ گوردوارہ شہید گنج کا ایک حصہ سمجھتے تھے ان کا دعویٰ یہ تھا کہ میر منو گورنر پنجاب نے بعض سکھوں کو یہاں قتل کرایا تھا اور یہ ان کے مقتولین کی جگہ ہے۔ جب اکالی تحریک کے بعد گوردوارہ ایکٹ بنا اور اس ایکٹ کے بنانے میں میاں فضل حسین مرحوم دمنفور نے بھی امانت کی تو شہید گنج کی ملکیت کا فیصلہ کرنے کے لئے ایک کمیٹی بنائی گئی،

جن میں سردار سکندر حیات کے عزاؤں، نواب مظفر خان بھی شریک تھے۔ نواب صاحب نے سکھوں کی ملکیت تسلیم کر لی۔ مسلمانوں نے ایک دو بار چارہ جوتی کی مگر ناکام رہے۔ ان فیصلوں اور اپنے قبضے کے باوجود سکھوں نے انہدام مسجد سے احتراز کیا۔ اب کئی سال بعد آغاز جولائی ۱۹۳۵ء میں ایک ایک مسجد گرائی جانے لگی تو مسلمان چونک اُٹھے۔ ہر طرف شور مچ گیا حتیٰ کہ دیکھتی آنکھوں شعلہ جوالہ بھڑک اُٹھا۔ اس بارے میں اب کوئی راز نہیں رہا کہ :

”شہید گنج لاہور میں ہے اور لاہور پاکستان میں ! جن لوگوں نے اس وقت شہید گنج کی بازیابی کے لئے ڈرامہ کھیلا تھا ان میں تانوسے فی صد بقیہ حیات ہیں لیکن ہندوؤں اور سکھوں کے کامل انخلا کے باوجود شہید گنج پر پولیس کا سنتری پہرہ دیتا ہے، کسی کو اس کے مسجد ہونے کا خیال نہیں رہا اور نہ کسی طرف سے کوئی آواز اُٹھتی ہے جہاں تک حکومت کے مصالح و مقاصد کا تعلق ہے وہ معلوم ہیں لیکن سوال ان لوگوں کا ہے جو اس وقت شہید گنج کی بازیابی کے نام پر سیاسی ناکم کھیل رہے تھے۔“

بہر حال ان اسرار سرپرستہ کا خلاصہ یہ ہے کہ :

۱۔ مسجد حکومت کے ایما اور سرپرست ایرس گورنر پنجاب کی شرپرگرائی گئی۔ حکومت نے کرین منہیا کیا۔ جس شخص نے سب سے پہلے مسجد کے گنبد پر کہ ال چلائی وہ پنجاب سی آئی وی کا ایک سکریٹری انسپٹر پولیس تھا۔ اس کی رپورٹ کا خلاصہ ایک مسلمان انسپٹر پولیس کی معرفت مولانا ظفر علی خاں کے پاس پہنچا۔ وہاں سے راقم الحروف کے ہاتھ لگا۔

دوسرے سٹیشن نوجوان اس الزام میں ماخوذ تھے کہ انہوں نے شہید گنج کے انہدام کا ذمہ دار حکومت کو گردانا تھا۔ ان کے خلاف ایڈیشنل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ لاہور کی عدالت میں مقدمہ چل رہا تھا۔ ان نوجوانوں نے راقم الحروف کو صفائی میں طلب کیا، راقم نے عدالت میں ذاتی حفاظت کا سوال اُٹھایا۔ عدالت نے حکام بالا سے مشورہ کیا۔ حکومت کے کارندوں کا عنبر اس معاملہ میں مجرم تھا انہوں نے انکار کر دیا۔ شہادت نہ ہو سکی مگر یہ بات اپنی جگہ موجود

ہے کہ انہدام مسجد میں اس وقت کے انگریز گورنر اور صوبائی بیوروکریسی کا پورا پورا ہاتھ تھا۔

۲۔ سکھوں میں داخلی طور پر دو دھڑے تھے۔ ماسٹر تارا سنگھ اور ان کے ساتھیوں کا گور دوارہ پر بندھک کمیٹی پر قبضہ تھا جو لوگ اندر خانے ان کے دھڑے کو شکست دینا چاہتے اور آئندہ انتخابات میں اپنی کامیابی کے لئے پرتول رہے تھے۔ انہوں نے مرکزی سازش میں شریک ہو کر مسجد کے انہدام کا فیصلہ کیا۔ ماسٹر تارا سنگھ کو اس وقت خبر ہوئی جب مسجد گرنے لگی۔ انہوں نے مولانا داؤد غزنوی سے صورت حالات سمجھنے کے بعد سردار منگل سنگھ کو لاہور بھیجا کہ مسجد گرانے والوں کو روکیں۔ مگر حکام نے انہیں بندھے بازار کے نکر پر روک لیا تا آنکہ جمعہ ہوا ہو گئی۔ اب کوئی سکھ لیڈر بھی انہدام مسجد کی مذمت کر کے سکھ قوم میں اپنی شہرت کھونے کو تیار نہ تھا۔ سب اکٹھے ہو گئے اس کا فائدہ یونیٹ پارٹی کے دست و بازو سردار سنگھ مجیٹھیا کو بھی پہنچا وہ اپنے بعض ساتھیوں سمیت انتخاب میں کامیاب ہو گئے۔ غرض پنجاب میں وزارت بنوانے کا جو نقشہ انگریزوں کے ذہن میں تھا وہ ان کی مرضی و منشا کے مطابق بن گیا۔

۳۔ سر میاں فضل حسین ہندوستان میں مسلمانوں کی جاگیردارانہ سیاست کے سب سے بڑے شاطر تھے۔ احرار نے سر ظفر اللہ خان کی مرکز میں نامزدگی پر میاں صاحب کو ہدفِ طعن بنا کر اپنا دشمن بنالیا تھا۔ تمام خاندانی کاسہ لیس جو احرار کے قبول عامہ سے خائف ہو کر ان کے گرد جمع تھے ہتھپڑ گنج کے انہدام پر ہڑ بڑا کر اٹھ کھڑے ہوئے۔ ان واحد میں مجلس عمل بن گئی۔ ایک بساط پر کئی مہرے جمع ہو گئے۔ جو لوگ غلص تھے انہیں دھوکے میں رکھا گیا۔ ادھر احرار راہنہ لاہور سے باہر تھے ان کی غیر حاضری میں سازش کا اختیاری و غیر اختیاری لائحہ عمل تکمیل پا گیا۔ چال یہ تھی کہ احرار راستہ سے ہٹ جائیں یعنی تحریک میں حصہ لیں تو مارے جائیں نہ حصہ لیں تو پٹ جائیں۔ دونوں صورتوں میں ان کے لئے کربلا کا ایک میدان تھا اور انہیں مٹانے کیلئے متضاد و متباہن عناصر اکٹھے ہو گئے تھے۔

۱۔ احرار کو شروع ہی سے نشانے پر رکھا گیا مسجد کا حصول مؤخر اور احرار پر سبب شتم مقدم ہو گئے۔

ب۔ میاں عبدالعزیز بار ایٹ لار کے مکان پر بہ شمول احرار مختلف حلقہ ہائے خیال کے لوگوں کی جو میٹنگ ہوئی اس میں اہتمام مسجد کے خلاف حکم امتناعی حاصل کرنے کا فیصلہ کیا گیا لیکن مولانا اختر علی خان ڈپٹی کمشنر ایس پرتاب اور سٹی مجسٹریٹ سردار عزیز بھنگو کے جھانسنے میں آگئے۔ درخواست تحریری (دے) یا لسانی (دے) جیب میں رکھ چھوڑی، مسجد سمار ہو گئی۔

ج۔ جن مختلف انجیال عناصر نے احتجاج کا بیڑا اٹھایا تھا وہ خرابی حالات کے خوف سے خود تجویز کر کے نظر بند ہو گئے مگر محض نوجوانوں کو کئی مہیروں کی انگلیخت پر گولیوں کا نشانہ بنا پڑا۔ سب سے بڑی سیاسی ضرب احرار پر پڑی ان کے خلاف مسلسل واویلا شروع ہو گیا۔ اسی دوران میں ان لوگوں کو بھی صف آرا کیا گیا جو افسروں کے جاسوس اور سرکاری نکال میں ڈھلے ہوئے تھے۔ حضرت امیر ملت سید جماعت علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کے ارد گرد جن لوگوں کو مامور کیا گیا ان میں سے نوے فیصد حکومت کے کارندے اور پنجاب سی آئی ڈی کے ایک سپرنٹنڈنٹ میرزا معراج دین کے آلہ کار و خدمت گزار تھے۔

د۔ مجلس اتحاد ملت پر ابتداً ان لوگوں کا عمل دخل رہا جو سی آئی ڈی کے تنخواہ دار مخبر تھے اور حصول شہید گنج کے مقاصد کی بجائے میرزا معراج دین سپرنٹنڈنٹ (سی آئی ڈی) اور ایس پرتاب ڈپٹی کمشنر لاہور کی باہمی آویزش کا کھونا بتے ہوئے تھے۔ مولانا ظفر علی خاں نظر بندی سے رہا ہو کر لاہور تشریف لائے تو مجلس اتحاد ملت کے ڈرامہ کا نیا باب شروع ہو گیا۔ عام انتخابات میں مولانا عبدالقادر قصوروی اور ڈاکٹر شیخ محمد عالم بھی احرار سے اپنا قرض چکانے کے لئے اتحاد ملت کے نفیب بن گئے۔ ادھر احرار شہید گنج کے طبقے میں بڑی طرح دب چکے تھے، چودھری افضل حق جن سے یونینسٹ رہنما خون کھاتے تھے فرضی شہیدوں کی نمائش سے ہرادیئے گئے۔ انتخاب کا پالا یونینسٹوں نے مار لیا۔ ڈاکٹر عالم شہید گنج

کی اینٹوں کا نام لے کر کامیاب ہو گئے مگر جیتنے کے فوراً بعد کانگریس میں چلے گئے۔ وہاں وال
نگلی تو لیک کا رخ کیا ملک خضر حیات اور قائد اعظم میں تصادم ہو گیا تو خضر حیات کا ساتھ دیا
آخر ۱۹۴۶ء کے انتخاب میں ہار کر انڈیا کو پیارے ہو گئے۔

اس انتخاب کے بعد جیب احرار کی سیاسی شکست مکمل ہو گئی اور عمومی شہرت کو دھکا
لگ چکا تو کسی نے شہید گنج کا نام نہ لیا۔ ملک برکت علی مرحوم نے بازیابی کے لئے سودہ قرار داد
پیش کرنا چاہا لیکن ایک دلچسپ افتاد مانع ہو گئی۔

اب احرار نے شہید گنج کے راہنماؤں کو لٹکارنا شروع کیا، مولانا مظہر علی اظہر نے سول
نافرمانی کا ڈول ڈالا۔ خود بھی قید ہو گئے اور کئی سورتھانوں کو بھی قید کرا ڈالا۔ مگر بات نہ
بنی۔ عوام کے دلوں میں مدت ہوئی مرجھ چکے تھے، جو لوگ مجلس اتحاد ملت کے لیڈر تھے وہ
مختلف افسروں کے ہاتھ میں تھے۔ ان کا مشن پورا ہو چکا تھا۔ شہید گنج کا حصول نہ اس
وقت پیش نظر تھا زاب — آخر سردار سکندر حیات نے زبان کھولی اور اعلان کیا کہ
شہید گنج کا حصول بوجہ دشواری ہے کیونکہ اس ایک مسجد کے جبری حصول سے مسلمانوں کو
وہ تمام معاہدے ٹوٹنے ہوں گے جن پر مسلمان بادشاہوں کے عہد میں مسجدیں تعمیر کی گئی تھیں۔
ان کے اس اعلان کا گرم جوشی سے غیر مقدم کیا گیا حتیٰ کہ اتحاد ملتی لیڈر بھی متنازعہ وقت
پکار اٹھے۔

یہ اعلان کوئی نیا مہنہ تھا بلکہ مستعار تھا۔ مولانا مظہر علی اظہر نے انہدام مسجد کے وقت
مجب مسلمان ابھی شہید نہیں ہوئے تھے یہی دلیل دی تھی مگر اس وقت سازشی لیڈر ماننے
کو تیار نہ تھے اور سادہ دل عوام غیظ میں تھے۔ اب جانبین نے اپنا پینٹر ابدل لیا۔
احرار کہتے تھے آؤ مسجد لیں، داعی کہتے تھے سکندر حیات کی بات درست ہے۔

احرار کے لئے آزمائش کا یہ سب سے بڑا دور تھا۔ ایک محدود ذہن کے سوائے
سب لوگ ان سے کٹ چکے تھے۔ تمام احرار راہنماؤں کو ایک شدید لیغار کا سامنا کرنا پڑا

گورنمنٹ نے انہوں نے اسٹیج پر قابو پایا اور اپنی بات بھی کہنے لگے لیکن بہت کچھ کھو کر۔
اصلاً شہید گنج کے معاملہ میں ان سے ایک سیاسی غلطی ہو گئی اگر وہ شروع ہی میں حصہ
لے کر اس کا رخ پلٹتے تو زیادہ مفید نتائج پیدا ہوتے۔ انہوں نے نادرکشی اختیار کر کے
حالات کا صحیح اندازہ نہ کیا جس سے مار کھا گئے۔

احرار کی اس بربادی کا سب سے زیادہ فائدہ ایک خاص دائرہ میں میرزا بشیر الدین محمود
نے اٹھایا۔ اس نے شروع سے آخر تک اپنی کوششیں جاری رکھیں۔ جہاں کہیں اور جس
طرح بھی احرار کو ضعف پہنچ سکتا تھا اس نے اس میں رتی بھر کمی نہ کی۔

سید عطار اللہ شاہ بخاری کے مقدمہ میں میرزا بشیر الدین محمود کے خلاف بھڑکی ٹی
نکھوسلہ سلیشن جج گورداسپور کا فیصلہ ایک دو ٹوک حکم تھا۔ یہ فیصلہ ۶ جون ۱۹۳۵ء کو
سنایا گیا۔ کوئی ایک ماہ بعد شہید گنج کا ساتھ پیش آگیا، میرزا نے احرار دشمن تھروڈوں کی
پشت پناہی کا بیڑا اٹھایا، چنانچہ ایک روایت کے مطابق اس نے اس مہم میں کئی لاکھ روپیہ
صرف کیا مگر ایک منفی فائدے کے سوا میرزا نیت کو کوئی اثباتی فائدہ نہ پہنچا۔ عام مسلمانوں
میں قادیانیت کا وجود ہمیشہ کے لئے مشتبہ ہو گیا، اس کے پیرو مسلمان عوام کے اعتباری
نرمہ میں آگئے، مذہبی اعتبار سے ان کی محرومی دائمی ہو گئی، ان کا تجزیہ و محاسبہ ایک تحریک
بن گیا اور یہ سب کچھ احرار کی بالواسطہ و بلاواسطہ مساعی کا نتیجہ تھا۔ اب میرزا صاحب اور
ان کی مشینری کے اعضاء احرار پر شہید گنج کی مسجد کا ملبہ پھینکنے میں پیش پیش تھے۔

شاہ جی یار و غبار کی ان نوازشوں سے دل برداشتہ بھی ہوئے اور صورت حالات
کا ڈٹ کر مقابلہ کیا مگر قلباً یہ رائے قائم کر لی کہ الیکشن بہت بڑا فتنہ ہیں۔ پھر طوعاً و کرہاً
الیکشن میں حصہ لیا مگر علی الاعلان فرماتے الیکشن قومی زہر ہیں۔ جماعت کو الیکشن سے باز
رکھنے کی ہر دفعہ کوشش کی لیکن جماعت کے ”دماغ“ ان کی زبان کی پناہ تو لیتے مگر ان کے
دماغ سے فائدہ نہ اٹھاتے نتیجہ معلوم کہ انگریزی عہد کے آخری انتخابات (۱۹۴۷ء) میں

ان کے ساتھیوں نے ان کی بات نہ مان کر جوڑک اٹھائی اس کا خمیازہ اس طرح بھگتنا پڑا کہ ان پر ایک دوسری شہید گنج گر گئی۔ حتیٰ کہ ان کے حقیقی کارنامے بھی انتخابات کی پے درپے شکستوں کے گرد و غبار میں دب کر سیاسی کلنڈروں کے آوارہ قہقہے بن گئے اور اب سہ

لختے بردارِ دل گزرو بہر کہ نہ پیشیم
من قاش فروشِ دل صد پارہ خوشیم

دوسری جنگِ عظیم

ابھی شہید گنج کے زخموں کا کھڑبڈا باقی تھا کہ احرار نے برطانوی حکومت کو ضربیں لگانے کا فیصلہ کیا اور آرمی بل کی مخالفت شروع کر دی یہ بل یورپ کے جنگی امکانات کی وجہ سے سنٹرل اسمبلی میں زیر بحث ہی تھا کہ احرار نے رائے عامہ کو اس کے خلاف منظم کرنا شروع کیا اور بمبئی سے لے کر پشاور تک ہنگامہ رچا دیا۔ ستمبر ۱۹۳۹ء میں ہٹلر نے ڈینزنگ پر حملہ کر کے دوسری عالمگیر جنگ چھیڑ دی۔ احرار راہنما اسی دن کی راہ دیکھ رہے تھے۔ چودھری افضل حق نے چھ ماہ قبل ۷ اپریل ۱۹۳۹ء کو آل انڈیا احرار کانفرنس کے صدارتی ایڈریس میں کہا تھا۔

”جنگِ قضاے مبرم بن کر مغرب کے سروں پر گر گس کی طرح منڈلا رہی ہے۔ یہ نازک و مغلوب قوموں کو خبردار ہونے کا اشارہ ہے، برطانوی سرکار میدانِ جنگ میں پہلا گولہ گرنے سے پیشتر نیازِ مندی کا نمونہ بن کر سامنے آئے گی۔ احرار شہنشاہیت کی اس مصیبت کو غلاموں کے لئے رحمت خیال کرتے اور آئندہ جنگ کو ہندوستان و دنیا کے اسلام کے لئے حصولِ آزادی کا بہترین موقع سمجھتے ہیں۔ ہمارا فرض ہو گا کہ ہم اس موقع سے فائدہ اٹھا کر برطانوی شہنشاہیت پر ضرب لگائیں۔“

چنانچہ احرار ہائی کمانڈ کا فوری اجلاس ۱۳ ستمبر کو امرتسر میں منعقد ہوا جس میں فوجی سہجرتی کے خلاف جدوجہد کا فیصلہ کیا گیا۔ لیگ نے اس وقت تک حصولِ پاکستان کا نصب العین اختیار نہیں کیا تھا۔ اس کے سارے چھ ماہ بعد جب بڑے بڑے احرار زعماء

جیل خانوں میں تھے لیکن لاهور کے سالانہ سیشن میں پاکستان کارپریٹو لیوشن پاس کیا۔ اس وقت تک عامۃ المسلمین میں احرار کے جرأت مندانہ اقدام سے ہمدردی کا فہم عام تھا، گو سول نافذاتی میں وہ اجتماعاً شریک نہ تھے لیکن آشیر وار دینے میں پیچھے بھی نہ تھے۔ کانگریس نے احرار کے اس فیصلے کو ناجائز قرار دیا۔ سوشلسٹوں نے تعاون کی پیش کش کی اور وہ ایک متحدہ محاذ بنانے کے سوال پر گفتگو بھی کرتے رہے لیکن فوری گرفتاریوں سے مشترکہ محاذ کا مسئلہ کھٹائی میں پڑ گیا۔

احرار کو اپنے اس اقدام کی بہت زیادہ قیمت ادا کرنی پڑی۔ مسلمان قرار داد پاکستان کے بعد انہیں بھول گئے۔ کانگریس نے نظر انداز کیا بالخصوص پنجاب کے کانگریسی نہ عداوت احرار کی بہ نسبت سردار سکندر حیات سے زیادہ قریب تھے۔ انگریزوں نے اپنے گماشتوں کی معرفت احرار کو طویل سے طویل مزا میں دے کر بڑے بڑے خورش خوار کیا۔ جیلوں میں احرار قیدیوں کے ساتھ اخلاقی قیدیوں سے بدتر سلوک ہوتا رہا۔ گو جرنالہ کے ایک ہندو مجسٹریٹ نے احرار کے ایک نوجوان کو مزا دیتے ہوئے اپنے فیصلہ میں لکھا کہ احرار سے اخلاقی قیدیوں جیسا سلوک کیا جائے۔ اس پر بڑے بڑے دلش بھگت منہ میں گھنگنیاں ڈالے بیٹھے رہے۔ ایک موقع پر رائے بہادر مہر چند کھنہ نے جو آگے چل کر خان وزارت میں وزیر مالیات ہو گئے، گاندھی سے یہ بیان حاصل کیا کہ احرار کھاڑی رکھتے ہیں جو تشدد کا نشان ہے، لہذا ان کا کانگریس سے کوئی تعلق نہیں۔ اس بیان کی آڑ میں ڈاکٹر گوپی چند بھارگو ایسے مہارپشوں کو بھی کھل کھیلنے کا موقع ملا۔

ان مختصر احرار نے اس معرکہ میں سخت سے سخت اذیتیں سہیں، ہر استبداد کو خندہ پیشانی سے قبول کیا۔ حتیٰ کہ موت و حیات کے درمیان کوئی راہ باقی نہ رہی۔ چودھری افضل حق جان لیوا مرض میں مبتلا ہو کر رہا ہوئے اور چند مہینوں ہو ہیں داعی اعلیٰ کو لیک کہا۔ مولانا محمد گل شیر، صوفی عنایت محمد پسروری، احسن عثمانی، حکیم غوث محمد بامپوری

اور راقم الحروف دو برس تک قید تنہائی میں رکھے گئے، تمام عمر صبر چکی پسینے کو دی گئی۔ حکیم صاحب سی کلاس کی خوراک سے دمر کے دائمی مریض ہو گئے۔ احسن عثمانی نے جھوک بڑ تال کی تو اس کی مقعد میں نالی گھیر کر اسے نڈھال کر دیا گیا۔ آخر اس داخلی صدمہ کی تاب نہ لا کر وہ رہا ہوتے ہی موت کے منہ میں چلے گئے۔ راقم الحروف سے جو سلوک ہوتا رہا اس کی بہیمیت کا تذکرہ پس دیوار زنداں“ میں آگیا ہے جو راقم کے ایام اسیری کی مرکز شست ہے۔

چودھری صاحب کی موت کے بعد احرار کا سیاسی رخ یکسر پلٹ گیا۔ چنانچہ اگست ۱۹۴۲ء میں کانگریس نے ”ہندوستان چھوڑ دو“ کی تحریک چلائی تو احرار نے حکومت الہیہ کا ریزولوشن پاس کر کے کنارہ کشی اختیار کر لی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ احرار نہ کانگریس کے رہے نہ لیگ کے، دونوں کی ہمسفری وہم نوائی سے گریز کیا پھر جب حکومت الہیہ کا ریزولوشن پاس ہوا تو اس وقت کئی احرار راہنما جیل میں تھے۔ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی جو احرار کے ہمیشہ سے صدر چلے آتے تھے ایک بے میعاد زمانہ نظر بندی دھرم سالہ جیل میں گزار رہے تھے۔

در اصل یہ احرار کے ایک ایسے ذہن کا انداز فکر تھا جو اینٹی برٹش ہونے کے باوجود کانگریس سے ہم آہنگ نہ تھا۔

جنگ ختم ہو گئی، اتحادیوں کو فتح، دنی لیکن جن لوگوں کو ظالمانہ حد تک انگریز دشمن سمجھا جاتا تھا وہ ایک بڑا صدمہ باندہ اور زبان بند ہی رہے۔ خود راقم الحروف اتحادیوں کی فتح کے ایک سال بعد تک نظر بند رہا۔

مولانا محمد گل شیر کی شہادت

انہی دنوں احرار کو ایک اور وار سہنا پڑا۔ مولانا محمد گل شیر اپنے گاؤں جنڈ ضلع کیمبل پور میں رات کے وقت سوتے میں گولی مار کر شہید کر دیئے گئے۔ ان کے قاتلوں کا سراغ کبھی نہ ملا۔ بہر حال ان کا قتل ایک سیاسی قتل تھا اور اس کے پس منظر میں وہ تمام رجحانات وسیلات تھے جن کا ذکر پنجاب کی خصوصیتوں کے ابتدائی ذکر میں آچکا ہے — مولانا حبیب تک

کسی سیاسی جماعت سے وابستہ نہ تھے اور صرف واعظ تھے اس وقت تک کیبل پورہ،
 انک اور میانوالی وغیرہ میں بڑے لوگوں کی آئینہ کا تار اسٹھے۔ وہ مدتوں احرار کی مخالفت
 کرتے رہے۔ جب کوئی احرار لیڈر ان علاقوں میں جاتا اس سے اگلے ہی دن اس کا اثر نازل
 کرنے وہاں پہنچ جاتے۔ آواز میں بلا کا سوز اور خطابت میں ایک طرح کا سحر تھا ٹیٹھ
 پنجابی اس آواز پر مرتے تھے۔ ان اصداغ کے عوام میں ان کا خاصہ اثر تھا۔

۱۹۳۸ء میں حج کو گئے تو وہاں مدینہ منورہ میں خراب دیکھا۔ حضورؐ فرماتے ہیں احرار
 سے مل کر خدمت خلق کرو۔ مولانا فرماتے تھے میں نے اپنی پچھلی مخالفتوں سے توبہ کی اور
 آتے ہی احرار میں شمول کا اعلان کر دیا۔ کوئی ایک سال بعد احرار نے فوجی بھرتی بائیکاٹ کی
 تحریک چلائی تو آپ بھی دو سال کے لئے قید کر دیئے گئے۔ قید کا زمانہ انتہائی شجاعت
 اور غیرت سے بسر کیا۔ معلوم ہوتا قرن اقل کا کوئی صحابی راہِ خدا میں معصومین برداشت
 کرے۔ ہا ہے۔ اُدھر ملائے کے خانوں کو آپ کا احرار میں شمول ناپسند تھا۔ ادھر آپ نے ان
 کے علاقوں میں احرار کی شاخیں قائم کرنا شروع کر رکھی تھیں۔ ایک دو جگہ کسانوں اور خانوں
 میں مڈھیڑ بھی ہوئی۔ جن خوانین نے لوگوں کو شاہ جی کی میزبانی سے روک دیا تھا وہ بھلا مولانا
 محمد گل شیر کے اس قبولِ عامہ اور دعوتِ احرار کیونکر برداشت کرتے۔ مولانا چند مہینوں
 ہی میں قتل کرادیئے گئے۔ ملک خضر حیات نے بہ طور وزیر اعلیٰ قاتلوں کی تلاش کے کئی وعدے
 کئے لیکن سب دوشیزاؤں کی کہہ مکرناں ثابت ہوئے۔ یا پھر پولیس افسروں کے ہلکے بسم میں گم
 ہو گئے کہ ان مسکراہٹوں میں سازشوں کی تہ بہ تہ کڑواہٹیں چھپی ہوئی ہیں۔

چودھری صاحب کی موت

چودھری افضل حق کی رحلت کے بعد احرار کے سیاسی فیصلے تضاد و تعلیق کا شکار ہونے
 لگے۔ اول تو احرار نے کتابی نظریوں کو فرقیّت دی۔ دوم ان کا اینٹی برٹش ذہن اتنا پختہ تھا
 کہ وہ سر تا پا جذباتی ہو چکے تھے۔ انہیں اس امر کا اندازہ ہی نہ تھا کہ سیاسیات میں حالات و واقعات

کی رفتار دیکھ کر فیصلے کرنا پڑتے ہیں وہ دل سے سوچنے کے عادی تھے ان کا جذبہ رفتہ رفتہ
مذہب چکا تھا اور اس ضد کو پروان چڑھانے میں بعض ایسے کوتاہ کار عناصر کی ایک خاص روش
کا ہاتھ بھی تھا جو قربانی و اپتار، جذبہ و اعتقاد اور ایمان و اخلاص میں تو ان سے کوسوں پیچھے
تھے لیکن اثر و سرور، دولت و ثروت اور جاہ و منصب میں منزلوں آگے تھے۔

ماضی مرحوم

احرار ۱۹۴۶ء میں بھی ۱۹۲۰ء (تحریک خلافت) کے زمانے میں گھوم رہے تھے۔
مالانکہ زمانہ چھبیس برس آگے نکل چکا اور دو قومی نظریہ پیدا ہو کر جو ان ہو گیا تھا۔ ان کا اعتقاد
ہنوز نظری سیاست پر تھا۔ مسلم مسلمان عملی سیاست میں ڈوب چکے تھے۔ انہیں تاریخ کے
اس عمل سے کوئی واسطہ نہ تھا کہ قوموں اور ملکوں کی سیاسیات میں خاص قسم کے
معاشی حالات بھی حصہ دار ہوتے ہیں۔ یہی سبب تھا کہ مسلمان اعتقادات کی باتیں تو ان سے
سن کر خوش ہوتے لیکن معاملات کے وقت ان کا رخ ان لوگوں کی طرف ہوتا جو ان کے
حقوق و مراعات کا نام لیتے اور ہمسایہ قوم کی مسلمان آزادی کا ذکر چھیڑتے تھے۔ انگریز اسلام
اور ملک دونوں کا دشمن تھا لیکن مسلمانوں کے ہاتھ اتنے بلند نہ تھے کہ وہ اس کی آستین سے
دشمنہ و خنجر نکال لیں۔ ان کی نگاہیں روزمرہ کے ان چھوٹے چھوٹے واقعات کو دیکھ کر خستہ
ہوتی تھیں جن کا سرچشمہ ہمسایہ قوم کے لوگ تھے۔

احرار اور لیگ

احرار کو غیر شعوری زعم تھا کہ وہ صورتاً یا سیرتاً اسلام سے قریب ہیں۔ ان کے ظاہر و باطن
میں اس کے اثرات بھی تھے، لیکن لیگ کے راہنما مسلمان عوام کی روزمرہ کی زندگی میں گھس
چکے تھے اور ان کی طبعی خواہشات کو مشکل کر کے اس کا نام پاکستان رکھ دیا تھا۔ پاکستان ابتداً
ہندوؤں سے مسلمانوں کی اجتماعی ناراضگی کا اظہار تھا۔ رفتہ رفتہ ان کے اسلامی لیکن مادی
تقاضوں کا مظہر ہو گیا۔ احرار پاکستان کے مجوزین کی طبقاتی سیرت اور سیاسی کردار کو زیر بحث

لاکر اپنے جائز خدشات کا منفی طریق سے اظہار کرتے تھے۔ انہیں اس سے غرض نہ تھی کہ مسلمان عوام کیا چاہتے ہیں وہ صرف اس سے بحث کرتے تھے کہ جن کی معرفت چاہتے ہیں وہ کون ہیں؟ چودھری افضل حق مرحوم نے انہیں آخری ایام زندگی میں متنبہ بھی کیا تھا کہ پاکستان کی مخالفت نہ کرنا دکھی دلوں کی فریاد ہے لیکن ان کی جذباتی سیاست نے اپنے ہی قائد کی بات کو آویزہ گوش بنانے سے گریز کیا۔

وجہ مغائرت

جندیوں پیدا ہوئی کہ لیگ کے دولت مند اکابر ان کی غریبی پر طعن توڑتے اور انہیں ہندوؤں کا ذر خرید کہتے تھے۔ ظاہر ہے کہ ایک سپیڈل گالیوں کی اجتماعی یلغار سے بگڑے گا۔ پھر یہ لگاڑ اس صورت میں اور بھی مضبوط ہوتا ہے جب گالی دینے والا خود گالی ہو اور الزام لگانے والا فی نفسہ الزام ہو۔ احرار نے کس پرسی، غصے، جھنجھلاہٹ اور ضد میں پاکستان کے ملی موقف کی اہمیت کو نظر انداز کر کے نہ صرف لیگ کے رہنماؤں سے محاذ جنگ قائم کر لیا بلکہ اس وقت انتخاب میں کود پڑے۔ جب قومی مستقبل کے سوال پھین انتخاب ہی نہیں استصواب ہو رہا تھا۔

۱۹۴۶ء کے انتخاب میں حصہ لینا احرار کی سب سے بڑی غلطی تھی۔ بعض اجنبی جماعت نے ضد میں آکر یونینسٹوں کا ہاتھ بٹایا۔ جس سے احرار کے اجتماعی وقار کو سخت دھکا لگا لیکن اس میں عام احرار یا اکابر احرار کا کوئی حصہ نہ تھا۔ چودھری صاحب کی موت کے بعد احرار کے قائد مولانا مظہر علی اظہر تھے جن کا انفرادی ذہن احرار کا جماعتی ذہن سمجھا جاتا تھا۔ چونکہ احرار رہنماؤں میں سیاسی اصولوں کے بھائے ذاتی دوستیوں کا میلان ہی غالب رہا اس لئے ایک کی بات پر سب طوعاً یا کرہاً سر جھکا دیتے تھے۔ شاہ جی "انتخابی دیدھ" میں حصہ لینے کے سخت خلاف تھے جب جماعت کا فیصلہ ہوا اور مولانا مظہر علی اظہر نے پہلی انتخابی تقریر کی تر شاہ جی سری نگر میں تھے۔ مولانا کی تقریر کے ایک ماہ بعد لاہور

تشریف لائے تو نہ صرف انتخاب رٹنے کے فیصلے پر ناراض ہوئے بلکہ مولانا مظہر علی اظہر سے اپنے مخصوص انداز میں فرمایا کہ آپ نے سیاسیات میں ذاتیات کو لاکر ایک بری مثال قائم کی ہے، براہ کرم آئندہ اس موضوع سے پرہیز کیجئے۔ اب یہ کوشش کی گئی کہ شاہ جی بھی انتخابی مہم میں حصہ لیں۔ شاہ جی نے یونیٹوں پر تو تبریٰ بھیجا لیکن اتنا برہمت راضی ہو گئے کہ صرف آزموہ احرار امیدواروں ہی کے حلقہ ہائے انتخاب میں جائیں گے۔ اس زمانے میں آپ نے جو تقریریں کیں اس میں مستقبل کے خدشات بالتفصیل بیان کئے لیکن رنگینی و شہینی کا وہ انداز ناپید ہی رہا جو زبان و دل کے متحد ہونے سے پیدا ہوتا ہے۔

ہزار خوف ہوں لیکن زبان ہو دل کی رفیق

یہی رہا ہے ازل سے قلندروں کا طریق

انتخاب میں احرار کو متوقع شکست ہوئی ان کا ایک امیدوار بھی کامیاب نہ ہو سکا۔ سقوطے دنوں بعد شاہ جی کو بعض ناگفتہ بہ حقائق کا پتہ چلا تو سخت دل برداشتہ ہوئے بلکہ بچوں کی طرح پھوٹ پھوٹ کر رونے لگے۔

ادھر وزارتی مشن ہندوستان پہنچ چکا تھا۔ احرار راہنماؤں کا وہ قبیلہ جس کی دوستی قابلِ رشک سمجھی جاتی تھی اپنے اندرونی اختلافات کے باعث بٹنے اور کھینچنے لگا۔

مولانا ظفر علی خاں اور غازی عبدالرحمن ۱۹۳۱ء ہی میں الگ ہو گئے تھے، وہ صرف نیواٹھانے میں شریک ہوئے تھے اور بس، تحریک شہید گنج کے بعد مولانا داؤد غزنوی نے بھی ذہنی علیحدگی اختیار کر لی اور ۱۹۴۰ء کے وسط میں کانگریس میں چلے گئے۔ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی نے رہا ہوتے ہی شملہ کانفرنس کے موقع پر اعلان کر دیا کہ ان کے لیڈر مولانا ابوالکلام آزاد ہیں۔ احرار سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔ تقسیم ہندوستان کے بعد انہوں نے دہلی میں مستقل سکونت اختیار کر لی اور بھارتی شہری ہو گئے۔ ۱۹۶۰ء میں اللہ کو پیارے ہو گئے۔

مولانا مظہر علی اظہر نے ۱۹۴۷ء کے شروع میں احرار سے استعفیٰ دے دیا اور

انفرادی طور پر پاکستان کی حمایت کرنے لگے۔ پاکستان بنا تو شاہ جی نے جماعت کے نام ایک خط لکھا کہ احرار کو اپنی سیاسی حیثیت ختم کر دینی چاہیے۔ کچھ دنوں بعد احرار کا ایک ایسا گروہ لیگ کی طرف راجع ہونے لگا جس میں سیاسی شکست خوردگی کا احساس نمایاں تھا۔ غالباً ۱۹۴۷ء میں ایک کھلی کانفرنس منعقد کر کے احرار نے لیگ میں ادغام کا اعلان کیا اور جماعت تبلیغی بنادی۔ اس تبلیغی تنظیم نے قادیانیت کی سرکوبی شروع کی۔ رفتہ رفتہ پاکستان کے سبھی علماء ہم نوا ہو گئے، اس سہمنائی نے قادیانیت کے خلاف ایک مضبوط محاذ کی صورت پیدا کی، فروری ۱۹۵۳ء میں ”راست اقدام“ کی آگ بھڑک اٹھی، حکومت کو لاہور میں مارشل لا نافذ کرنا پڑا۔

اواخر دسمبر ۱۹۵۲ء میں حکومت پنجاب نے مجلس احرار کو خلاف قانون قرار دے کر سامان وغیرہ پر قبضہ کر لیا دفاتر سرزمہر کر دیئے، کئی سال بعد نواب مظفر علی قریشی و یونٹ کے وزیر اعلیٰ ہوئے تو انہوں نے ۱۸ اگست ۱۹۵۸ء کو یہ پابندی ختم کر دی۔ لیکن احرار میں جو لوگ مذہبی اور دینی مزاج و طبیعت رکھتے تھے انہوں نے شاہ جی کی قیادت میں مجلس تحفظ ختم نبوت کی بنا ڈالی اور قادیانیت کے خلاف سرگرم ہو گئے جن کے پیش نظر شروع ہی سے امور سیاست تھے۔ وہ عوامی لیگ میں چلے گئے لیکن بھاری پتھر تھا اٹھ نہ سکا چرم کے چھوڑ دیا۔ ادھر خلاف قانون ہو کر بھی احرامی ذہن علیٰ عالمہ قائم رہا۔ پنجاب کے شہروں میں نہ صرف اس کے مضبوط حلقے تھے بلکہ سیاسی طور پر بھی ان میں ایسا استحکام اور انضباط تھا جن نے حوادث و افکاس کی طویل گردشوں کے بعد ایک قبیلوی عصبیت کا درجہ حاصل کر لیا تھا۔

مندرجہ بالا تصریحات کا تجزیاتی خلاصہ یہ ہے۔

خلاصہ احرار

۱۔ احرار پنجاب کے ادنیٰ متوسط طبقے کے شہریوں کی ایک ایسی تحریک تھے جس میں جوش و جذبہ وافر تھا۔ وہ لیگ کے ہمہ گیر سیاسی ذہن اور کانگرس کی ہمہ گیر تنظیم کے مقابلہ میں سیاسیات و مذہبیات کے ترکیبی عناصر کا ایک جانثار اور جان پار مجموعہ تھے ان میں وسعت اور تنوع

۱۔ تھا وہ زیادہ تر پنجاب تک محدود تھے اور ان کے پیروکار عموماً اونی درمیانے درجہ کے شہری لوگ تھے۔

۲۔ ان میں سیاست کی ایک رنگی کے بجائے رفاقت کی ہم رنگی کا جذبہ کارفرما تھا۔

۳۔ داخلی طور پر ان میں خیالات کا ٹکراؤ بھی تھا لیکن اینٹی برٹش ذہن کی مشترکہ چھاپ نے انہیں متحد کر رکھا تھا۔

۴۔ جن طاقتوں کے خلاف صف آرا تھے ان کی مختلف الاصل جارحیت کے خلاف مذہبی زبان میں سیاسی اثر پیدا کرتے تھے۔

۵۔ مسلم لیگ کے فروغ سے پہلے اور خلافت، کمیٹی کی رحلت کے بعد ہندوستان کے شمال مغربی مسلمانوں میں مضبوط ترین عوامی جماعت تھے اُن کا واحد پروگرام انگریزی حکومت کا خاتمہ تھا۔

۶۔ ان کا جماعتی وجود کانگریس اور جمعیت العلماء کی منشا کے خلاف تھا اور یہ دونو جماعتیں احرار سے کسی حال میں بھی متفق نہ تھیں، مگر کئی احرار رہنما کانگریس اور جمعیت العلماء کے ذہن کی سفارت کرتے۔ مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا حسین احمد مدنی سے ایک گونہ عقیدت رکھتے اور ان کی ذات کے لئے نبرد آزما ہونے لگے تھے۔

۷۔ انہوں نے ہندوستان کی قومی تحریک میں لہی جذبے سے بے مثال قربانیاں کیں حتیٰ کہ اپنی عمریں کا بیشتر حصہ جیلوں میں گلا دیا۔ لیکن کانگریس اور لیگ دونوں نے صرف نظرت ہمارا جب وہ برطانوی حکومت کے خلاف کانگریس کے ذہن کی تائید کرتے تو مسلمان بدکتے جب مسلمانوں کے حقوق کے لئے آواز اٹھاتے تو کانگریسیوں کو ناگوار گزرتا اور جب مدح صحابہ ایسی تحریک میں رہنمایانہ حصہ لیتے تو غم و مسک مسلمانوں میں مذہبی دیوانگی کے سزاوار ہوتے۔

۸۔ احرار کسی خاص فکر یا تحریک کے مظہر نہ تھے، مگر ایسی ٹیٹھن برپا کرنے اور پروپیگنڈا

رچانے کے فن میں بے مثال تھے۔

۹۔ ان کے نظریات میں رومانی تضاد تھا مثلاً سیاست میں اینٹی برٹش ڈھس کے وارث، مذہب میں حکومت الہیہ کے مبلغ، ثقافت میں اسلامیات کے دلدادہ، معاشیات میں دولت کی برابر تقسیم کے داعی، غرض ان کی تقریروں کا لب لباب قرآن و حدیث اور تاریخ و سیرت کا مرکب ہوتا اور مذہب ہی کے نام پر مسلمانوں سے مخاطب ہوتے۔

۱۰۔ انہوں نے احتجاجی سیاسی ذہن پیدا کیا لیکن تنظیم نہیں چودھری افضل حق مرحوم سے زندگی و فکرتی تو ممکن تھا وہ تنظیم کو خدائی خدمت گار تحریک کے ہم پایہ بنا لیتے لیکن ان کی موت کے بعد جماعت کا یہ پہلو کمزور ہو گیا۔ شاہ جی جوڑ ٹوڑ کے آدمی نہیں تھے وہ ایک رواں دواں انسان تھے۔

۱۱۔ احرار نے ساری زندگی شہروں یا قصبوں کو اپنی جدوجہد کا مرکز بنائے رکھا۔ دیہات کا رنخ دیر بعد کیا لیکن تبلیغی حیثیت سے! مرزائیت کے خلاف اصلاح الرسوم اور بدعات کی بیج کنی کے لئے یا پھر سیرت کے مہینوں میں! شاہ جی مدت تک لوگوں کو اسلام علیکم کہنا سکھاتے رہے۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج کے مسائل پر مسلسل وعظ کئے مگر لوگوں کے معاشی یا مجلسی مسائل کو تنظیمی اعتبار سے چھوڑا تک نہیں البتہ پنجابی مسلمانوں کو تجارت کی راہ پر لانے میں شاہ جی اور احرار نے عظیم خدمات انجام دیں۔

۱۲۔ احرار میں قربانی، احتجاج، حوصلہ اور خطابت کا جوہر وافر تھا، لیکن فکر، نظر، کسوٹی اور قیادت کا تناسب مقابلیہ کمتر تھا۔ انہوں نے زمانے کے مطابق چلنے سے ہمیشہ گریز کیا ان میں سپاہی ہی سپاہی تھے لیکن مدبر الشاذ کا المعلوم۔ وہ ہنگامہ کے ایک لمحہ کو مصلحت کی سو سالہ زندگی پر ترجیح دیتے تھے۔ وہ میدان میں بلا کے لڑ دینے تھے لیکن ہزارہ شیوہ سیاست وان نہیں تھے۔

۱۳۔ ان کی سب سے بڑی کمزوری وسائل کا فقدان تھا جو کچھ تھے اپنے ہی اندر تھے، ان کی "سپلائی لائنیں" خارج میں نہ تھیں۔ وہ فقر و فاقہ اور جوش و غضب کا ہر اول دستہ تھے۔

۱۴۔ انہیں امراء کے ذہن سے حد درجہ متفر تھا اس تنفر ہی کا نتیجہ تھا کہ انہوں نے تحریک پاکستان کو عوام کی بجائے خواص کے آئینہ میں دیکھا اور ہمیشہ اس بات پر زور دیتے رہے کہ:

"جن لیگیوں اور کانگریسیوں کو سیاسی اور اقتصادی مساوات سے گھن آتی ہے وہ سن لیں کہ وہ ہمارے دینی بھائی ہیں، نہ وطنی۔ وہ لٹیروں کا ذہن رکھتے ہیں ان کا اور احرار کا ساتھ نبھ نہیں سکتا۔ ہم سے یہ سوال کیا جاتا ہے کہ تم تقسیم ہند کے قائل ہو، ہم اس سوال کا جواب دینے سے قبل سائل سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ تم دولت کی منصفانہ تقسیم کے قائل ہو، اگر قائل ہو تو پھر ہندوستان ایک طرف رہا، ہم شہروں کی تقسیم کے بھی قائل ہیں لیکن ہم اس کے سخت خلاف ہیں کہ لاکھوں مسلمانوں کی قربانی دے کر کسی یزید جیسے مسلمان کے لئے سخت سلطنت بچایا جائے۔" (تاریخ احرار صفحہ ۱۴۱) جان گنہر کے نزدیک احرار مذہبی اعتبار سے فرقہ پسند فرائی اور سیاسی اعتبار سے انتہا پسند سیاستیں تھے (دورِ حاضر کا اسلام) لیکن ماڈرن اسلام ان انڈیا ————— کے مصنف مسٹر ویلفریڈ سی سمتھ کا خیال تھا کہ احرار ہندوستان ہی نہیں بلکہ دنیائے اسلام کی پہلی مسلم سوشلسٹ تحریک ہیں۔

ان محاسن و معائب کے پس منظر میں احرار کی پوری تاریخ سامنے آجاتی ہے افسوس ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی اتنی بڑی تحریک کس بے دردی سے برباد ہو گئی۔ تاہم ایک مؤرخ واقعات کی چھان بینک کے بعد اس نتیجہ پر ضرور پہنچتا ہے کہ احرار نے جس ذہن کی آبیاری کی اس کی بہت سی شاخیں بڑھیں اور ہوئیں، مثلاً

۱۔ مسلمان نوجوانوں کی ایک بڑی جماعت میں خلافت سامراج ذہن پیدا کیا جو نچتے ہو کر ان کی فطرت ہو گیا۔ اس سے متاثر ہونے والے زیادہ تر درمیانے درجے کے مفکوک الحال

لوگ تھے۔

۲۔ غریبوں کی ایک ایسی جماعت پیدا کی جس کا ذہن مسلمان امرار کے استحصالات سے برا فروخت ہو کر طبقاتی شعور کی راہ پر آگیا۔ اس جماعت کا وجود بازار سیاست میں خرید و فروخت سے ہمیشہ ماورائی رہا۔

۳۔ مسلمانوں میں فعال سیاسی کارکنوں کی ایک کھپ پیدا ہو گئی جس کا عام حالات میں قحط تھا۔
۴۔ مسلمانوں میں اچھے مقررہوں کا ایک گروہ پیدا ہو گیا جس نے ذہنی انقلاب کی آبیاری میں قابل قدر حصہ لیا۔

۵۔ عام لوگوں کی چمڑی میں سے استحصالی گروہ کا خوف جاتا رہا، غریب میں احساس خودی توانا ہونے لگا۔

۶۔ مسلمانوں میں پہلے کی بہ نسبت کئی سو گنا بدعات کا خاتمہ ہو گیا اور وہ بعض معاشری گمراہیوں سے بچ نکلے۔

بعض متقدمے سیاست دان اس طبقاتی ذہن کو احرار کا پیدا کیا ہوا ذہن تسلیم کرنے سے شاید ہچکچاہٹیں یوں بھی تاریخ شکست خوردہ لوگوں سے کبھی انصاف نہیں کرتی لیکن یہ ذہن (بغیر نام) بہر حال پاکستان کے مستقبل کا ذہن ہے۔ اور دنیا کے صنمیر میں یہ ہیجان برپا ہو چکا ہے کہ سرمایہ داری کا نظام ختم ہونا چاہیے، دولت کی غلط تقسیم نے کہ و روں انسانوں کو ایک طرف مفلوج دوسری طرف مشتعل کر رکھا ہے۔

میرزا تیت

پاکستان سے پہلے

مسلمانوں اور میرزاؤں میں ٹکراؤ کی جو صورتیں پیدا ہوتی رہی ہیں ان کی بنیاد اس دن رکھی گئی جب ۱۸۸۰ء میں میرزا غلام احمد نے اپنے ملہم من اللہ ہونے کا دعویٰ کیا۔ اسی سال آپ نے ”برائین احمدیہ“ لکھی جس میں اپنے مجدد ہونے کا اعلان کیا۔ یکم دسمبر ۱۸۸۸ء کو آپ نے اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بیعت لینے کا حکم فرمایا ہے۔ ۱۸۹۱ء میں اپنے مسیح موعود ہونے کا انکشاف کیا اور غلطی نبی کی مصطلح ایجاد فرمائی۔ نومبر ۱۹۰۴ء میں آپ نے سیالکوٹ کے ایک جلسہ عام کو خطاب کرتے ہوئے ”نیل کرشن“ ہونے کا دعویٰ کیا پھر فرمایا کہ آپ ہر مذہب کے اوتار ہیں۔ ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو آپ کا انتقال ہو گیا۔

اس اثنار میں ۱۸۸۰ء سے لے کر ۱۹۰۸ء تک جن مقاصد و مصالح کی آبیاری کی گئی ان کے برگ و بار کا خلاصہ یہ ہے۔

اولاً میرزا صاحب نے عیسائی مشنریوں سے مناظروں کی بنا رکھ کر مسلمانوں کی ذہنی زندگی کو ایک ایسے الجھاؤ میں چنسا دیا جس کا بدیہی نتیجہ ان حالات میں انگریزی حکومت کی مصلحتوں

کے لئے نفع آور تھا۔

ثانیاً آریہ سماجیوں سے تو نکاسی راہ پیدا کی چنانچہ سب سے پہلا مناظرہ آپ نے اوائل مارچ ۱۸۸۹ء میں لالہ مری دھر آریہ سماجی سے ہوشیار پور میں کیا وہاں پہلی دفعہ اُس دشنام و تہلیل کی بنا رکھی گئی جس نے آئندہ چل کر راجپال اور بعض دوسرے شاتم رسول پیدا کئے اور یہ سب میرزا صاحب کے مبالغوں کا قدرتی نتیجہ تھا کہ اس کا فائدہ برطانوی حکومت کے تفریقی مقاصد کو پہنچتا تھا اور یہ حقیقت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلاف بدگوئی کی مہم کا سبب میرزا صاحب کے یہی مباہلے اور مجادلے تھے۔ آخر علماء کے ایک گروہ میں ظلی نبوت کے دعویٰ کی مزاحمت شروع ہو گئی، مولوی محمد حسین بٹالوی جو میرزا صاحب کے دعویٰ نبوت سے پہلے عیسائیوں اور آریوں سے مناظرے کرتے اور تیغ جہاد کی جدوجہد میں آپ کے ساتھ رہے تھے ایک ایسی فرسٹ ہو گئے۔ عام مسلمانوں میں ایک ہیجان سا پیدا ہو گیا۔

جن لوگوں کو آپ کے خد و خال کا قریبی علم تھا انہوں نے جوابی فتوے صادر کئے یہ فتوے پہلے پہل ۱۸۹۰ء میں جاری کئے گئے۔ سب سے پہلا فتویٰ لدھیانہ کے علمائے جلدی کیا جن میں مولانا محمد عبد اللہ اور مولانا عبد العزیز رحمہم اللہ تعالیٰ پیش پیش تھے۔ ان کی تائید میں مولوی سید نذیر حسین صاحب محدث دہلوی نے فتویٰ صادر کیا پھر دہلی، اگرہ، حیدرآباد اور بنگال کے علماء نے فتاویٰ جاری کئے تاکہ میرزا صاحب کی مہدویت اور نبوت مسلمانوں میں نزاع کا باعث نہ ہوگی دونوں طرف مباحثوں کا بازار گرم ہو گیا اور وہ توجہ جو انگلینڈ کی طرف تھی میرزا صاحب کی طرف منتقل ہو گئی یا انہوں نے اپنی طرف پھیر لی۔ میرزا صاحب نے ظلی نبوت کے جو کمالات دکھائے اس کی فصاحت و بلاغت کے نونے آئندہ صفحات میں ضمنی مباحث کی مناسبت سے پیش کئے جارہے ہیں۔

مقدمہ بازی

ان مباحثوں اور مبالغوں کا ایک نتیجہ اور نکلنا کہ نبوت مقدمہ بازی تک جا پہنچی سب

سے پہلا مقدمہ پاوری کلارک نے کیا اس نے الزام لگایا کہ میرزا صاحب نے اپنے کسی اہل
 کی سچائی ثابت کرنے کے لئے ایک شخص عبد الحمید کو ان کے قتل پر مامور کیا ہے۔ دوسرا
 مقدمہ پولیس نے ۱۸۹۸ء میں ایک پیشین گوئی کی بنا پر دائر کیا جس میں مولانا محمد عین ثلوی
 کا رشتہ حیات منقطع کئے جانے کا اشارہ تھا۔ اسی طرح ۱۹۰۲ء کے آخر میں ایک مسلمان
 نے جہلم میں دو مقدمے دائر کئے۔ ہر مقدمہ میں میرزا صاحب چھوڑ دیئے گئے۔ آریوں سے
 مناظروں میں بدگوئی کی سزا میرزا صاحب کے بجائے اسلام کو جگتنی پڑی چنانچہ ستیا رتھ پرکاش
 کا پہلا ایڈیشن جو ۱۸۷۵ء میں راجہ جے کشن داس سی ایس آئی کے زیر اہتمام بنارس میں چھپا
 تھا اور جس کے حقوق سوامی دیانند نے ان کے ہاتھ فروخت کر دیئے تھے ابتداً بارہ البتہ
 پر مشتمل تھا۔ اس میں تیرھویں اور چودھویں باب کا اضافہ میرزا صاحب کی ان تحریروں
 کے بعد ہوا جن میں آریوں کے نیوک ایسے معاشرتی مسئلے کو چھیڑ کر ان کا مذاق اڑایا گیا
 اور ان کے بعض عقائد کو مضحک قرار دیا گیا تھا، سوامی دیانند ۳۰ اکتوبر ۱۸۸۳ء کو انتقال
 کر گئے تو میرزا صاحب نے ان کی موت کو بھی اپنی پیش گوئیوں سے وابستہ کر لیا۔ چنانچہ
 ان کی رحلت کے بعد ستیا رتھ پرکاش کا جو دوسرا ایڈیشن چھپا، اس میں تیرھویں اور چودھویں
 باب کا اضافہ تھا جن میں خدا و رسول پر رکیک حملے کئے گئے تھے، ایک میرزائی قاسم علی نے
 انیسویں صدی کا مہاشی دیانند شائع کی جس میں آریہ سماج کے بانی کو چٹھاڑا اسی کا نتیجہ تھا
 ”نگیلار رسول“ (خاکم بدہن) جس کے مصنف پنڈت چمپاوتی ایم اے پروفیسر ڈی اے وی
 کالج لاہور اور ناشر مہاشرا جپال تھے۔

غلام احمد کو ان کی زندگی ہی میں ان دعویٰ مانے مہدویت اور نبوت کی بنا پر گھیرا گیا۔
 گو ان کے دعاوی کو پڑھے لکھے لوگوں میں محض مسخرے پن سے تعبیر کیا گیا مگر عام مسلمانوں

نے ان دعاوی سے اجتماعاً کوئی دلچسپی نہ لی۔ ان کے تعاقب میں مولوی شہار اللہ امرتسری نے بڑا نام پیدا کیا، لیکن میرزا صاحب کی وفات کے بعد اصل خرابی میرزا محمود احمد کے عہد میں شروع ہوئی۔ حکیم نور الدین خلیفہ اول کا انتقال ہو گیا تو میرزا محمود احمد مصلح موعود کا لبادہ اوڑھ کر بزعیم خورشید عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن بیٹھے۔

پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء) سے لے کر دوسری جنگ عظیم (۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۵ء) کے آغاز تک میرزا سیت ایک بندھی اور لپٹی ہوئی چیز کی طرح خود بخود کھلتی اور بکھرتی چلی گئی۔ عامۃ الناس کو رفتہ رفتہ معلوم ہو گیا کہ میرزا سیت کا مافی الضمیر کیا ہے؟ اور اس کے ظاہری و باطنی وجود میں کس قدر تفاوت یا مطابقت ہے؟ حکیم نور الدین کی حیات تک عام لوگوں میں اس کا تبلیغی کردار ہی نمایاں رہا۔ لیکن میرزا محمود احمد کی خلافت نشینی نے چہرے کی تمام نقابیں اٹھا دیں اور لوگ غالباً پہلی دفعہ پہچاننے لگے کہ اس تبلیغ کے پس منظر میں جو عظیم قائم ہوئی ہے اس کو ایک سیاسی تحریک بنانے میں کن عوامل و عناصر کا ہاتھ ہے۔

چنانچہ پہلی جنگ عظیم میں اتحادیوں بالخصوص انگریزوں کی فتح پر اس تحریک یا تنظیم نے جو کارنامے سرانجام دیئے اور خلافت عثمانیہ کے سقوط پر جس سرت کا اظہار کیا اس سے مسلمانوں کے کان کھڑے ہو گئے اور مسلمانوں کی سیاسی تحریکوں کے دینی راہنماؤں نے پہلی دفعہ میرزا سیت کا سنجیدگی کے ساتھ مطالعہ شروع کیا۔

مولانا ظفر علی خاں کی مزاحمت

اس وقت تک میرزا غلام احمد کے بارے میں عوام و خاص کی معلومات زیادہ تر سماعی تھیں اور لوگ نظریہ ظاہر انہیں اسلام کا ایک مبلغ و مناظر سمجھتے تھے اور ان کی جماعت کو بوجہ ایک تبلیغی جماعت، لیکن اسلامی ملکوں کی تاخت و تاراج پر میرزا سیتوں نے جو چرافل کیا اس سے عام مسلمان نہ صرف پرگشتہ ہو گئے بلکہ میرزا سیت کا توڑ قرآن و حدیث سے کیا جانے لگا۔ اس وقت میرزا سیت کی سیاسی کارگزاریوں کو بوجہ چیلنج نہیں کیا گیا بلکہ اس

کی مذہبی عمارت کو ڈھانے کے لئے مذہب ہی کو واسطہ بنایا گیا۔ لیکن رفتہ رفتہ مزاحمت کا جو ذہن تحریک بن گیا۔ اس کے داعی اول مولانا ظفر علی خان مدیر زمیندار تھے مولانا نے میرزا ایت کے خلاف جمہور المسلمین میں ہنگامہ برپا کر دیا اور میرزا ایت کو شہروں سے بھاگ کر دیہات میں پناہ لینی پڑی۔ — مولانا نے تردید میرزا ایت کے ضمن میں بعض طویل اور گراں قدر مقالے لکھے۔ جو غالباً ۱۹۳۳ء یا ۱۹۳۴ء میں بعض فکاہی نظموں کے ساتھ ”رنگین قادیان“ کے نام سے اشاعت پذیر ہوئے۔ کہا جاتا ہے اس کتاب کی تمام جلدیں میرزا ایتوں نے اپنے ایجنٹوں کی معرفت خرید کر جلا دیں اور مولانا اختر علی خان کو آئندہ اشاعت سے باز رکھنے کے لئے رام کر لیا، مولانا ظفر علی خان کی پیدائش کی ہوئی اس عوامی تحریک کو اسی جوش و ہيجان کے ساتھ بعض سیاسی اور دینی حلقوں نے اپنا نام شروع کیا چنانچہ چودھری افضل حق مرحوم نے بعض تلخ سیاسی تجربات کی بنا پر احرار و فقہاء کو آمادہ کیا کہ وہ اس تحریک کو ہاتھ میں لے کر قادیانیت کی اجتماعی منتوں کا جماعتی مقابلہ کریں۔

احرار کی جماعتی مزاحمت

شاہ جی نے میدان مبارزت کی کمان خود سنبھال لی پہلا موقع تھا کہ میرزا ایت کو ایک سخت ہان طاقت سے مقابلہ کرنا پڑا جس کی پاداش میں احرار کو صعوبتوں پر صعوبتیں سہنی پڑیں حتیٰ کہ مذہب کے اس محاذ کا خمیازہ انہوں نے سیاسی محاذ کی پے درپے ناکامیوں میں سبگتا۔ لیکن میرزا ایتوں اور برطانوی مزاحمتوں کے باوجود میرزا ایت اور اس کے پیروؤں کو احرار نے ایک ایسی پوزیشن میں لا کر کھڑا کیا کہ :

۱۔ عام مسلمانوں میں ان کا وجود اعظام سے خارج ہو گیا۔

۲۔ ان کے تبلیغی دروازے بڑی طرح بند ہو گئے۔

۳۔ انہیں مذہب مسلمانوں سے خارج سمجھا جانے لگا اور سیاست برطانوی اقتدار کا مہرہ، جس کا اقرار

خود میرزا محمود احمد نے اپنے بہت سے خطبوں میں کیا ہے، مثلاً :

”ہماری جماعت وہ ہے جسے شروع ہی سے لوگ کہتے چلے آتے ہیں کہ یہ خوشامدی اور گورنمنٹ کے پٹھو ہیں، بعض لوگ ہم پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ ہم گورنمنٹ کے جاسوس ہیں، پنجابی محاورہ کے مطابق ہمیں ”جھولی چک“ اور نئے زمینداری (غالباً) اخبار ”زمیندار“ مراد ہے، محاورہ کے مطابق ہمیں ”ٹوٹی“ کہا جاتا ہے۔“

(خطبہ میرزا محمود احمد)

الفضل قادیان جلد نمبر ۲۲

نمبر ۵ مورخہ ۱۱ نومبر ۱۹۳۷ء

۴۔ احرار کی مزاحمت سے پہلے نئی نسل کے انگریزی پڑھنے لکھے مسلمانوں کی ایک جمعیت میرزاہیوں کے تبلیغی جلسوں میں شریک ہو کر ان کی بالواسطہ تقویت کا موجب بنتی تھی اس سے ناخواندہ مسلمانوں میں میرزاہیت کا مذہبی اعتبار بڑھتا تھا، احرار نے یہ سب نقشہ پٹ ڈالا حتیٰ کہ مسلمان خواص کو بھی جہور کی ناراضی کے پیش نظر ان کی معاونت سے دست کش ہونا پڑا۔ ۵۔ مسلمانوں نے میرزاہیوں کو اپنے بیشتر اداروں سے نکال باہر کیا اور عام انتخاب میں ان کے چناؤ کی تمام راہیں سدود ہو گئیں۔

۶۔ سب سے بڑی جیت یہ ہوئی کہ دورِ حاضر کے سب سے بڑے مسلمان مفکر علامہ اقبالؒ نے قادیانی تحریک کے مالہ و ماعلیہ کا مطالعہ کر کے اس کا تجزیہ کیا۔ چنانچہ میرزاہیوں کو مسلمانوں سے علیحدہ اقلیت قرار دینے کے مجوز حضرت علامہؒ ہی تھے۔ میرزاہیت سے متعلق علامہؒ اقبالؒ کے افکار بلاشبہ حوتِ آخر ہیں۔

(بلاحظہ ہو علامہ اقبالؒ کا بیان مطبوعہ سٹیشنیں، ۱۰ جون ۱۹۳۵ء)

۷۔ مولانا ظفر علی خان اور جماعت احرار کی پیدا کردہ تحریک کے درمیانی دنوں میں جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن کے صدر شعبہٴ معاشیات پروفیسر محمد الیاس برنی نے قادیانی مذہب کے نام سے ایک ضمیمہ کتاب لکھی جس کی لوح پر عبارت ذیل درج ہے۔

”دین و ملت کی صلاح و فلاح کا دعویٰ کر کے کس کس طرح تخریب و تفرقہ کی سازش کی گئی قادیانیت کا یہ فریب اسلام کی تاریخ میں یادگار ہے گا اور انجام بھی عبرت آموز ہوگا۔“

”قادیانی مذہب کی اشاعت سے نہ صرف میرزائیوں میں ہلچل مچ گئی بلکہ پڑھے لکھے لوگوں میں ان کی قلمی کھلنے لگی۔“

۸۔ علامہ اقبالؒ کی ہمنوائی میں لاہور ہائی کورٹ کے ایک ریٹائرڈ جج میرزا سرفراز علی نے بھی یہ دلائل ثابت کیا کہ قومیں نبوتوں کی بنا پر معرض وجود میں آتیں اور الگ الگ شمار ہوتی ہیں۔

۹۔ میرزائیت کے کاسہ سر پر سب سے کارخی قانونی ضرب مسٹر جی ڈی کھوسہ سیشن جج گودا سپور کے فیصلے سے پڑی، اس فیصلہ سے میرزائی بوکھلا گئے۔ انہوں نے بعض حصوں کو مخدوف کرانے کے لئے عدالت عالیہ سے رجوع کیا۔ غرض یہ پہلا عدالتی جائزہ تھا کہ میرزائیوں کی ریاست اندر ریاست کے چہرے سے گھونگٹ اٹھایا گیا اور حکومت کو بھی غالباً پہلی دفعہ معلوم ہوا کہ اس کا خود کاشٹ پودا خود سر بھی ہے۔

قادیانیت کا مسلک

احرار کو اصرار تھا کہ :

۱۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم المرسلین کے بعد اگر کوئی شخص ظلی یا بروزی نبوت کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا مطلب ہے کہ وہ مسلمانوں کی سیاسی وحدت کے موجودہ زوال سے فائدہ اٹھا کر ان کی دینی وحدت کو بھی پارہ پارہ کرتا ہے جس کے نتائج دین و دنیا دونوں کیلئے خسران کا موجب ہوں گے اور میرزائیت فی زمانہ اسی خسران کا سرچشمہ ہے۔

لے ملاحظہ ہوا اعتراض مندرجہ تبلیغ رسالت جلد ہفتم بہ عنوان درخواست بھندو نواب لیٹیننٹ گورنر بہادر دہم اقبالؒ۔ معائنہ میرزا غلام احمدؒ مورخہ ۲۴ فروری ۱۸۹۸ء

۲۔ میرزا ابی برٹش امپریلزم کے گھلے ایجنٹ ہیں۔

۳۔ وہ عام مسلمانوں سے نہ صرف مذہبی علیحدگی رکھتے ہیں بلکہ سپانڈہ مسلمانوں کا مجلسی و معاشی مقاطعہ بھی کرتے ہیں جس کا واحد مقصد انہیں مرعوب و خوفزدہ کر کے اپنے حلقہ بیعت میں شامل کرنا ہوتا ہے۔

۴۔ وہ مسلمانوں میں بطور فتنہ کالم کام کرتے ہیں۔

دیکھو تاریخ احرار صفحہ ۳۸ تا ۱۴۴

بین شہادت

احرار کے ان دعاوی اور بہ الفاظ میرزا محمود احمد الزامات کی پرکھ کے لئے ضروری ہے کہ ہم میرزا میوں اور ان کے محسنوں کی مستند تحریروں سے اصل حقیقت معلوم کریں اس سے میرزا میوں کو یہ شکایت نہ ہوگی کہ انہیں کسی پرانی حکایت یا روایت پر ملزم گردانا گیا ہے۔ اس طرح احرار کے دعاوی کی اصلیت بھی معلوم ہو جائے گی کہ وہ جو کچھ بیان کرتے رہے ہیں اس میں کہاں تک صداقت ہے۔

جو لوگ پیغمبر یا رسول کہلاتے ہیں ان کے بارے میں یہ امر متفق علیہ ہے کہ سب سے پہلے ان کا حسب نسب دیکھا جاتا ہے جس سے عامۃ الناس جاننا چاہتے ہیں کہ مدعی خود کیا ہے؟ — اسی اصل کو ملحوظ رکھتے ہوئے سب سے پہلے میرزا صاحب کے خاندان کا جائزہ لینا ضروری ہے۔

میرزا صاحب کتاب البریتہ کے حاشیہ میں فرماتے ہیں:

”میرے والد کو انگریزی حکام نے خوشنودی مزاج کی چھٹیاں دی تھیں۔

سر لیبل گریفن نے اپنی کتاب تاریخ ریساں پنجاب میں ان کا تذکرہ کیا ہے۔“

۴ دلاحظہ ہو رولویو آف ریلیجنز صفحہ ۲۱۹ بابت جون جلد ۵ نمبر ۱۶

اس تذکرہ کا اردو ترجمہ سید نواز علی شاہ مترجم دفتر لیفٹیننٹ گورنر بہاول پنجاب

نے ۱۹۱۱ء میں سرکار کی خصوصی اجازت سے کیا اور نول کشور گیس پرنٹنگ ورکس کے زیر اہتمام
 برٹس تنک و احتشام سے چھپوایا، اس کی جلد دوم کے صفحہ ۶۶ پر میرزا غلام احمد صاحب
 کے خاندان کا شجرہ نسب اور ضروری کوائف درج ہیں۔ انہی کے الفاظ میں اس کا خلاصہ ہے۔
 ۱۔ عطا محمد دمیرزا صاحب کے دادا، اور ان کا والد گل محمد رام گڑھیہ اور کھنیا بسلوں
 دسکھ جاعتوں سے لڑتے سپے آخر کار عطا محمد اپنی تمام جاگیر کھو کر مردار فتح سنگھ اہلو والیا
 کی پناہ میں بگیوال چلا گیا جہاں بارہ سال تک امن و امان سے زندگی بسر کی۔

۲۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ نے عطا محمد کی وفات پر اس کے بیٹے غلام مرتضیٰ دمیرزا
 غلام احمد کے والد کو بھلا لیا۔ اور جلدی جاگیر کا بہت بڑا حصہ لوٹا دیا۔ اس پر غلام مرتضیٰ
 اپنے بھائیوں سمیت بہاراجہ کی فوج میں داخل ہوا اور کشمیر کی سرحد کے علاوہ دوسرے مقامات
 پر قابل قدر خدمات انجام دیں۔

۳۔ نونہال سنگھ، شیر سنگھ اور دربار لاہور کے دور دورے میں غلام مرتضیٰ فوجی خدمت
 پر مامور رہا۔ ۱۸۷۱ء میں جرنیل و نظور اسکے ساتھ منڈلی اور کلوی طرف بھیجا گیا پھر ۱۸۷۳ء
 میں ایک پیادہ فوج کا کمیدان بنا کر پشاوڑ روانہ کیا گیا۔ ہزارہ کے "مفسدے" میں اس نے
 کاروائی نمایاں انجام دیئے۔

۴۔ جب پنجاب کا انگریزوں سے الحاق ہو گیا تو خاندان کے دوسرے افراد کی جاگیر ضبط
 ہو گئی لیکن سات سو روپیہ کی پیش غلام مرتضیٰ اور اس کے بھائیوں کو عطا کی گئی۔

۵۔ اس خاندان نے ۱۸۵۷ء کے دوران میں بہت اچھی خدمات سر انجام دیں۔
 غلام مرتضیٰ نے بہت سے آدمی بھرتی کئے اس کا بیٹا غلام قادر، میرزا غلام احمد، جلالی
 اس وقت جرنل نکلن کی فوج میں تھا اس نے ۱۸۷۶ء میں انڈین انفنٹری (سیالکوٹ) کے باغیوں

کو تہ تیغ کیا۔ جنرل مذکور نے غلام قادر کو ایک سند عطا کی جس میں لکھا:
 ”کہ ان کا خاندان قادیان منسلح گورداسپور کے تمام دوسرے خاندانوں سے زیادہ
 نمک حلال رہا ہے۔“

اپنی اس نمک حلالی کا اقرار و اعتراف خود میرزا صاحب اور ان کے جانشینوں کو رہا۔
 ان کے اپنے الفاظ میں کتابوں کی بچاس الماریاں بھری پڑی تھیں جن میں انگریزوں کے
 قصیدے مرقوم تھے مگر سکھوں سے اپنی وفاداری کی پوری رُوداد اُسی طرح غائب کر دی
 جس طرح آج انگریزوں کے پلے جانے پر کاسہ یسی کار بیکار ڈٹ لفت کیا گیا اور تعمیر و تاول کا بچپ
 اثاثہ فراہم کر کے اب کئی جلدوں میں تاریخ احمدیت لکھی گئی ہے۔

میرزا صاحب کے ان خاندانی حالات سے جن واقعات کی نشاندہی ہوتی ہے ان کی
 تاریخی تفصیلات معلوم کرنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ میرزا صاحب کے اب وجہ
 نے مغلوں کی گرتی ہوئی دیوار کے زمانے میں سکھوں کا ساتھ دیا اور سکھوں کو زوال آدہ
 پایا تو انگریزوں سے رشتہ مودت استوار کیا۔ میرزا صاحب کے دادا اور پڑدادا نے
 رام گڑھیا اور کھنیا مسلوں سے جو لڑائیاں لڑیں وہ کسی اسلامی مقصد یا اپنے اقتدار کیلئے
 نہ تھیں بلکہ ایک مسل کے خلاف دوسری مسل کے حق میں تھیں، کیونکہ پنجاب کا بیشتر حصہ
 تاخت و تاراج ہو کر سکھوں کی بارہ مسلوں کے تصرف میں تھا۔ ان میں سے چھ مسلمین
 دریائے ستلج کے جنوب میں اور چھ شمال میں تھیں۔ میرزا صاحب کے بزرگ ان مسلوں کی
 باہمی جنگوں میں رام گڑھیا اور کھنیا مسلوں کے برخلاف اہلو الیہ مسل کے حلیف تھے چنانچہ
 اہلو الیہ مسل کی شکست خوردگیوں کے باعث میرزا صاحب کے دادا کو قادیان چھوڑ کر سردار
 فتح سنگھ اہلو الیہ کی پناہ میں بیکو وال مانا پڑا۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ نے اکال گڑھ کی فتح یابی
 کے بعد اہلو الیہ مسل کے سردار فتح سنگھ کو رام کرنے کے لئے کپور تھلہ کا قصد کیا۔ سردار
 مذکور کا باپ سردار بھاگ سنگھ وفات پا چکا تھا۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ نے پہلے تو ماتم پرسی کی

پھر گڑھی بدل کر اس کو اپنا منہ بولا بھائی بنا لیا۔ اس مفاہمت ہی کے نتیجے میں آگے چل کر میرزا عطا محمد کے خاندان کی جلا وطنی ختم ہو گئی، عطا محمد خود تو فوت ہو چکا تھا لیکن اس کا بیٹا غلام مرتضیٰ مہاراجہ کی فوج میں ملازم ہو گیا۔

مہاراجہ رنجیت سنگھ اور سردار فتح سنگھ اہلووالیہ نے متحد ہو کر ڈسکہ فتح کیا پھر قصور پر چڑھائی کی اور خان افتخار حسین خان ممدوٹ کے مورث اعلیٰ نظام الدین خان کو شکست دے کر قبضہ کر لیا۔ اس پر مہاراجہ رنجیت سنگھ نے میرزا غلام مرتضیٰ کی خدمات سے غور و خوض ہو کر اسے قادیان کی جاگیر کا ایک حصہ واگزار کر دیا۔

خدمات جلیلہ

غرض سر لیل اپج گزلفین اور کرنل بیسی کی روایت کے مطابق میرزا غلام مرتضیٰ نے اپنے بھائیوں سمیت مہاراجہ رنجیت سنگھ کی ہر تاخت میں قابل قدر خدمات انجام دیں۔ ان لڑائیوں کی تفصیلات کا یہ محل نہیں، لیکن ظاہر ہے کہ کشمیر، پشاور اور ہزارہہ پر سکھوں نے جتنے حملے کئے وہ مسلمانوں ہی کے خلاف تھے ان حملوں میں میرزا غلام مرتضیٰ اور اس کے بھائی سکھوں کی طرف سے سکھوں کے ہمراہ لڑتے رہے۔ اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اس دور میں سکھوں سے بڑھ کر مسلمانوں کے املاک و اموال اور عزت و آبرو کا کوئی دشمن نہ تھا ان کا واحد نصب العین مسلمانوں کے خون سے ہولی کھیلنا تھا۔

یہاں اس امر کا ذکر ضروری ہے کہ دربار لاہور نے اپنے دور اقتدار میں جن فوجی خدمات کو سرانجام دیا ان میں ایک بڑا کارنامہ حضرت سید احمد بریلویؒ کی شہادت کا المیہ ہے اس دربار کے جو سردار حضرت سید احمد بریلویؒ اور ان کی جماعت مجاہدین سے مختلف معرکوں میں صفت آراہوئے ان میں جنرل و نظواء، ہر ہی سنگھ نمرا اور مہاراجہ شیر سنگھ فرزند مہاراجہ رنجیت سنگھ پیش پیش تھے۔ میرزا کے والد اور بھائی انہی کی معیت میں لڑتے رہے۔ غور کیجئے میرزا صاحب کے ابا اور چچا نے دربار لاہور کی حمایت میں کیا کیا کارنامے سرانجام نہیں دیئے ہونگے۔

حضرت سید احمد بریلویؒ کی شہادت کا المیہ اصل میں اعلیٰ کلمہ رب العالمین اور
احیائے سنت ختم المرسلین کی تحریک کے قتل کا سانحہ تھا۔

میرزا غلام احمد کے والد میرزا غلام مرتضیٰ نے جو گریفین کی روایت کے مطابق سکھوں
کی فوج میں تھے لازماً حضرت سید احمد علیہ الرحمۃ اور جماعت مجاہدین کا مقابلہ کیا ہوگا، ہزارہ
اور پشاور کے معرکوں میں ان کی شرکت سے اس کی تصدیق ہوتی ہے، ہو سکتا ہے کہ وہ
ہری سنگھ نلوا کے ہمراہ بھی گئے ہوں، مہر نال سید صاحب پر جو بیٹی اس کی المناک روداد
مولانا غلام رسول مہر کی فاضلانہ تصنیف سید احمد شہید میں بہ تفصیل درج ہے اور قرین قیاس
یہی ہے کہ گریفین کی روایات سے جو لغت و نشر مرتب ہوتا ہے، اس کے مطابق میرزا صاحب
کے والد شیر سنگھ کی ماتحتی میں حضرت سید احمد شہید اور ان کے لشکر سے ضرور لڑے ہوں گے
اس ضمن میں اس کی تصدیق اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت سید احمد کی شہادت
کے بعد ۱۸۶۲ء میں میرزا صاحب کے والد کو ایک پیادہ فوج کا کمانڈر بنا کر پشاور بھیجا گیا جو
کاملاً اعتماد کے بغیر ناممکن تھا۔ ان معرکوں کی سرگزشت تاریخ پنجاب مصنفہ سید محمد لطیف میں
بصراحت درج ہے۔ بعین زیر نظر مباحث کے پیش نظر قریبی اور یقینی شہادت اسی
تاریخ سے ماخوذ ہے۔ چونکہ میرزا غلام مرتضیٰ نے اپنی فوجی خدمات کا بیشتر حصہ شیر سنگھ کی
ماتحتی میں بسر کیا تھا اس لئے شیر سنگھ کے مختصر حالات نذر قارئین ہیں۔

راجہ شیر سنگھ

شیر سنگھ مہاراجہ رنجیت سنگھ کا دوسرا بیٹا تھا جو اپنی بہادری و مہارانی جنڈاں سے کش کش
کے بعد گدی پر بیٹھ گیا۔ مہارانی جنڈاں کے حامیوں میں راجہ گلاب سنگھ، راجہ ہیرا سنگھ اور
سندھانوالیہ کے سردار تھے، مہارانی جنڈاں اور مہاراجہ شیر سنگھ کی فوجوں کے مابین لاہور میں
گھسان کارن پڑا، شیر سنگھ کے فوجیوں نے دہلی دروازہ اور کی دروازہ سے لاہور قلعہ تک جو
دکان یا مکان نظر پڑا لوٹ لیا۔ چھتہ بازار کو آگ لگا دی، حضور سی باغ کے چاروں طرف

سمت جھڑپیں ہوئیں۔ شیرنگھ کی سپاہ نے پاؤں اکھڑتے دیکھے تو ہزار بارہ سو کے قریب
 طوائفوں کو شہر سے پکڑ لائے اور توپوں کے دھانے پر رسیوں سے باندھ کر کھڑا کر دیا تاکہ اس
 تفصیل کے عقب میں اپنے آپ کو چھپالیں۔ شاہی مسجد کے چاروں میناروں پر گولہ باری
 کے لئے توپیں رکھ دیں۔ تمام مسجد کو فوج کی رسد گاہ بنالیا۔ ادھر قلعہ کے محصورین نے فیصلہ
 کیا کہ مسجد کو بارود سے اڑا دیں لیکن اس ڈر سے مبادا آگ قلعہ کو لپیٹ لے وہ ٹک گئے اس
 محاصرہ میں لاہور کی نصف دوکانیں برباد ہو گئیں، جس مکان میں شہتیریاں اور بلیاں نظر آئیں
 اکھاڑ لی گئیں۔ آخر جانبین میں صلح ہو گئی۔ جو لوگ اس معرکے میں کام آئے ان کی لاشیں بے شمار
 زخمیوں کے ساتھ جلادی گئیں۔ عام مجروحین نے داویلا کیا تو انہیں یہ کہہ کر آگ کے الاؤ کی
 جھینٹ کر دیا گیا کہ موت سنے کیوں ڈرتے ہو آخر مرنا ہی ہے۔

قدرت کا انتقام ملاحظہ ہو کہ یہی شیرنگھ جس کی کمانڈ میں حضرت سید احمد شہید کا سر تن سے
 جدا کیا گیا تھا سندھانوالیہ کے سردار اجیت سنگھ کی بدوق کا نشانہ ہو گیا اور اس کا سر فوراً ہی
 دھڑ سے جدا کر دیا گیا۔ اس کی خاکستر تک نہ رہی لیکن بالاکوٹ کا مشہد آج بھی لاکھوں انسانوں کی
 جلوہ گاہِ اراوت ہے۔

۱۸۵۷ء کا سانحہ

جنرل نکسن نے ۴۶ فیٹو انفنٹری سیالکوٹ کے سپاہیوں کو جس بے دردی سے قتل کرایا
 وہ ایک اڑھ فیصد استان ہے، سرگرمین نے ان کی قتل گاہ ترمیو گھاٹ بتائی ہے جو صحیح نہیں، ان
 سپاہیوں کو رادی کے کنارے قتل کیا گیا اور جو ہندوستانی سپاہی ان کے قتل پر مقرر کئے گئے وہ دل بھر
 ایک ایک باغی کو باری باری سے گولی کا نشانہ بناتے رہے، ان میں سے بیشتر اس ہوش ربا
 نظارے کی تاب نہ لا کر بے ہوش ہو گئے۔ جنرل نکسن کے مظالم اتنے بھیمانہ تھے کہ اکثر انگریز
 مورخوں اور وقائع نگاروں نے ان کو انگریز قوم کے ملتے پر کھک کا ٹیکہ قرار دیا۔
 لارڈ آفشن نے کہا تھا:

”ہماری فوجوں کے مظالم کا تذکرہ رورج میں کپکپی پیدا کر دیتا ہے، جہاں تک ٹوٹ مار کا تعلق ہے ہم نادر شاہ ایرانی سے بھی بازی لے گئے ہیں۔“

اسی جنرل نکلسن نے میرزا غلام احمد کے والد ماجد کو سند عطا کی تھی کہ قادیان ضلع گوداسپور کے خاندانوں میں ان کا خاندان سب سے زیادہ نمک حلال رہا ہے۔

ہر پاکستانی اور ہندوستانی، ۱۸۵۷ء کے دل خراش حوادث اور جاں گداز واقعات سے کماحقہ واقف ہے۔ اب تو غیر انگریز نہیں رہا اور تاریخ کا گرد و غبار بھی لبرعت تمام دھل گیا ہے لیکن، ۱۸۵۷ء کے لڑنے خیز حالات خود انگریزوں کے عہد میں سامنے آگئے تھے اس بارے میں بربادی غامد کی جزئیات تک محفوظ ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ ۱۸۵۷ء کا خمیازہ تمام ہندوستانیوں کو جھگٹنا پڑا۔ گو مسلمانوں کے دوش بدوش ہندو بھی لڑے تھے لیکن جو مصائب مسلمانوں پر ٹوٹے اس کے ماتم سے تاریخ انسانی کبھی فارغ نہ ہوگی۔ ان لاکھوں مسلمانوں کو جو بہم وجہ نصاریٰ کی اطاعت کے خلاف تھے اور جن کے رگ دریشہ میں راست باز علما نے اپنی ساعی پیہم سے جوش جہاد بھردیا تھا وہ ایک ایک کر کے غم کئے گئے، لارڈ رابرٹس کے نزدیک اس کام کا ایک مقصد تھا کہ:

”ان بد معاش مسلمانوں کو تباہ یا مائے کہ خدا کے حکم سے صرف انگریز ہی ہندوستان میں حکومت کریں گے۔“

چنانچہ باغیوں کی اس عجز تناک سرکوبی پر لارنس نے اپنی والدہ کو ایک خط میں اظہارِ مرست کرتے ہوئے لکھا:

”ہم پشاور سے جہلم پیدل پہنچے اور راستہ میں کچھ کام بھی کرتے چلے آئے، باغیوں سے اسلحہ چھینا، ان کو سپانسیوں پر شکایا اور توپ سے باندھ کر آڑا دینے کا جو طریقہ ہم نے استعمال کیا اس سے لوگوں کے دل پر ہمارا ہی ہیبت بیٹھ گئی۔ ہر چہ اوہی میں اسی پالیسی پر عمل ہو رہا ہے۔“

ایک پادری کی بیوہ رقمطراز ہے۔

”بہت سے قیدیوں کو پھانسی پر لٹکا دیا گیا لیکن جب یہ معلوم ہوا کہ وہ موت کی کوئی خاص پروا نہیں کرتے تو بقیۃ السیف کو توپوں سے باندھ کر اڑایا گیا۔“
میرزا صاحب کے خاندانی ممدوح جنرل نکسن نے مسٹرایڈ ورڈ کو ایک خط میں لکھا،
”ہمیں ایک ایسا قانون پاس کرنا چاہیے جس کی رو سے ہم انگریز عورتوں اور بچوں کے قاتلوں کو زندہ جلا سکیں یا ان کی کھالیں اتار لیں یا گرم سلاخوں سے مدارات کریں۔ پھانسی ایک معمولی سزا ہے۔“

سروہری کاٹن کی یادداشتوں میں درج ہے کہ:

”میں نے اپنے سکھ اردو کی خواہش پر ان بد بخت مسلمانوں کو عالم نزع میں دیکھا جنہیں شکلیں کس کے زمین پر برہنہ بدن لٹا دیا گیا (اور ان کے تمام جسم پر گرم تانبے کی سلاخیں داغ دی گئی تھیں۔ میں نے انہیں پستول سے ختم کر دینا ہی مناسب سمجھا۔ بد نصیب قیدیوں کے بیلے ہوئے گوشت سے مکروہ بدبو نکل کر آس پاس کی فضا کو مسموم بنا رہی تھی۔“

مسٹر ڈمی لین ایڈیٹر ٹائمز آف انڈیا کا اقتباس ذیل — رسل کی ڈائری کے صفحہ ۴۴ (مطبوعہ مئی ۱۸۵۸ء) سے ماخوذ ہے:

”زندہ مسلمانوں کو سور کی کھال میں سینا یا پھانسی دینے سے پہلے ان کے جسم پر سور کی چربی ملایا زندہ آگ میں جلانا اور انہیں مجبور کرنا کہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ با فعلی کریں۔“
”نینا عیسائیت کے نام پر ایک بدنام و صبیہ ہے۔“

نکسن کا ان دنوں ایک ہی نعرہ تھا، پھانسی پر لے چلو۔ چنانچہ مجنیڈی لکھتا ہے کہ:
”وہ رات ہم نے جامع مسجد پر پہرہ دیتے ہوئے بسر کی، ہمارا زیادہ وقت ان قیدیوں کو گولی مارنے یا پھانسی دینے میں گزرا، جن کو ہم نے صبح کے وقت گرفتار کیا تھا لیکن ان کے چہروں سے شجاعت اور ضبط کے آثار سرسری تھے جو کسی بڑے مقصد پر جان دینے

کی علامتیں تھیں۔

جنرل نیل کا حکم تھا:

”فتح پور کے قصبے کو حراست میں لے کر تمام آبادی کو تہ تیغ کر دو اور سرخوؤں کے سرعام توں پر لٹکا دو۔“
وہ لکھتا ہے:

”ہم چنانسی دیتے وقت عام طور پر آم کے درخت اور ہاتھی کو استعمال کرتے تھے۔ یعنی بلزم کو ہاتھی پر بٹھا کر درخت کے نیچے لے جاتے اور پھر سے رستی ڈال کر ہاتھی کو ہٹکار دیا جاتا بلزم ٹپک کر تڑپنے لگتا اور جانکشی کے وقت انگریزی کے ہندسے 8 کی دلچسپ شکل بن کر رہ جاتا۔“

• عورتوں نے عصمت دری کے خوف سے خودکشتیاں کر لیں۔

• مردہ سپاہیوں کی لاشوں کو بھی درختوں پر لٹکا دیا گیا۔

دہلی اور لکھنؤ کے شاہی خاندانوں پر جو بیتی وہ ایک مستقل غرینیں باب ہے، دہلی کا حال تو یہ تھا کہ جس شخص کے چہرے پر داڑھی نظر آتی یا کسی کے پاجامہ کا پانچہ اونچا معلوم ہوتا وہ تختہ دار پر لٹکا دیا جاتا۔

اور اس سارے غرینیں تماشے کا ہدایت کار کون تھا؟ بر قول مسٹر ایڈورڈ ٹامسن لپیہ قد نکلن جس نے میرزا غلام احمد اور سردار سکندر حیات کے اسلاف کو نیک علانی کی سبیل عطا کی تھیں۔ یہ ایک عجیب اتفاق ہے کہ احرار نے اول الذکر کی نبوت کے خلاف دینی محاذ قائم کیا اور مؤخر الذکر کی وزارت کے خلاف سیاسی محاذ، آج دونوں کی بدولت انہیں بے شمار قوتوں کا ہدف بننا پڑا حتیٰ کہ تحقیقاتی عدالت کی سنگدلانہ رپورٹ (مصنفہ جسٹس محمد منیر) میں ان کا گناہ تہ چڑا ہے پر لٹکا دیا گیا۔ قدر کے حادثوں اور سانحوں پر

W. H. Fitchett

کی کتاب Tale of the great Munity سے بہتر تبصرہ ناممکن ہے، وہ ایک پادری

کو روایت سے لکھتا ہے:

”ایک دفعہ اس نے عیسائی مبلغوں کی ایک جماعت سے کہا کہ وہ غدر پر جواب مضمون لکھیں۔ لیکن ہر طالب علم نے کچھ مکے بغیر خالی کاغذ واپس کر دیئے جس کا مطلب خاموش متفقہ اور ناقابل عفو انکار تھا۔“

ٹپو سے ظفر تک

القعد سلطان ٹپو کی شہادت (۱۷۹۹ء) سے جس المیہ کا آغاز ہوا تھا وہ ایک اسٹاک برس کی مدت میں بہادر شاہ ظفر کی جلا وطنی (۱۸۵۷ء) پر ایک نئے دور میں داخل ہو گیا۔ سلطان ٹپو کی شہادت پر بہت سی تاریخیں کہی گئیں جن میں شمشیر گم شدہ ”دتلوار گم ہو گئی“، الہامی ہے، آخر ۱۸۵۷ء میں قطع پید ہو گیا۔ اب مسلمان سارے ہندوستان میں جسمانی طور پر مغلوب تھے اور صرف دماغوں کا قتل عمد باقی تھا۔ اس خاکستر میں جو چنگاریاں رہ گئی تھیں اور جنہیں حضرت سید احمد شہیدؒ کے باقیات الصالحات کہنا صحیح ہو گا وہ اپنے ماضی کے پشتیبان تھے۔ حضرت سید احمد کا جہاد صرف سکھوں ہی کے خلاف نہ تھا بلکہ اس کا اصل نشانہ انگریز تھے، گوالیار کے فرزانہ و دولت راؤ سندھیا کے برادریستی ہندو راؤ گھوٹکے کے نام سید احمد ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:

”وہ غیر جن کا وطن بہت دور ہے بادشاہ بن گئے جو تاجر سامان بیچ رہے تھے انہوں نے سلطنت قائم کر لی۔“

اور ان کے بارے میں ان کا عزم کیا تھا۔ شاہ محمود درانی والی ہرات کے فرزند شہزادہ کامران کو لکھتے ہیں:

”پھر میں مجاہدین کو لے کر ہندوستان کی طرف متوجہ ہوں گا، مرا اصل مقصد ہندوستان

لے دغدر کے متعلق مندرجہ بالا حوالے انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ ہے (ماخوذ ہیں)

پر جہاد ہے۔

مومن خان مومین کے ایک تعقیبہ تصدیق کے دعائیہ اشعار سے بھی اس امر کی وضاحت ہو رہی ہے کہ حضرت سید احمد شہیدؒ کے نزدیک جہاد کی علی التواتر تلقین و ترغیب کا مقصد ہندوستان سے انگریزوں کا اخراج تھا۔

(ماہنامہ ہوجا امت مجاہدین معتمد غلام رسول مہر صفحہ ۱۱۶ تا ۱۱۷)

مولانا غلام رسول مہر کی تحقیق کے مطابق حضرت سید احمد شہیدؒ کے جہاد کا رخ انگریزوں سے ملایہ سکون کی عافیت پیرنے والے سید احمد خان ہیں۔

دیکھو سیرت سید احمد شہیدؒ صفحہ ۲۵۲ عنوان افسانہ طرازیوں،

جہاد کا خوف

انگریزوں نے ہندوستان توفیق کر لیا لیکن مسلمانوں کے دل و دماغ میں جہاد کا جو عقیدہ راسخ تھا وہ اس کی مالمی روج سے غافل نہ تھے، اور اس کا تجربہ انہیں مسلمان ملکوں میں خصوصیت سے ہو رہا تھا بلکہ صلیبی جنگوں کا ایک پورا نقشہ آنکھوں کے سامنے تھا۔ لائیڈ جارج نے گو بہت بعد میں کہا لیکن انگریزوں کے تحت اشعار میں یہ خیال ہمیشہ جاگزیں رہا کہ قرآن ہمارے راستے کی بہت بڑی روک ہے۔

اپنی اس کھلی ہار ۱۸۵۷ء کے بعد علماء نے پیڑا بدل اور زور دینا شروع کیا کہ ہندوستان دارالسلام سے دارالحرب ہو گیا ہے۔ اس ذہنی صفت بندی کی ایک گونہ تفصیلات ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر کی تصنیف ہمارے ہندوستانی مسلمان سے معلوم ہوتی ہیں۔ اس کتاب کے آخر میں ان علمائے کرام کے فتاویٰ بھی درج ہیں جو جسمانی امن کے بعد انگریزی حکومت کے ہر ستاروں اور گشتوں کی معرفت حاصل کئے گئے۔ مثلاً شمالی ہند کے دورام پوری اور سات مکھنوی علماء کا فتویٰ جو سید امیر حسین شاہ اسسٹنٹ کمشنر بھاگل پور کے استفتاء پر جاری کیا گیا اس پر ۷ جولائی ۱۸۷۰ء کی تاریخ ثبت ہے ہندوستان میں جہاد جائز ہے

یا نہیں؟ کا جواب دیتے جیسے ان علمائے کرام کا ارشاد ہے کہ :

”مسلمان رعایا کے پاس نہ اپنے ماکوں کے ساتھ لڑنے کی طاقت ہے نہ ان کے پاس ہتھیار ہیں، برخلاف اس کے اگر لڑائی شروع کر دی جائے تو شکست ناگزیر ہے جس سے اسلام کی عزت کو نقصان پہنچے گا۔ لہذا جہاد واجب نہیں۔ ضروری ہے کہ جہاد کیا جائے تو اس میں مسلمانوں کی فتح اور اسلام کی برتری کا قیاس غالب ہو اگر اس قسم کے قیاس کا امکان نہ ہو تو جہاد ناجائز ہے“

اسی کتاب میں ایک اور فتویٰ محمدن سوسائٹی ملکیت کی طرف سے مرقوم ہے جس میں جہاد کو بغاوت سے تعبیر کیا گیا اور مسلمانوں کو تلقین کی گئی ہے کہ وہ بغاوت کی صورت میں اپنے ماکوں کا ساتھ دیں۔ یہ وہ زمانہ تھا جب جماعت مجاہدین کا قافلہ شمال مغربی سرحدی علاقوں میں سرگرم تھا اور انگریزوں نے ان پر لگاتار چڑھائیاں کر رکھی تھیں — اس جذبے کو مدعم کرنے کے لئے جمال دین ابن عبداللہ، شیخ عمر، حنفی مفتی مکہ معظمہ، احمد بن ذہبی شافعی مفتی مکہ معظمہ اور حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ معظمہ سے اس مطلب کے فتوے حاصل کئے گئے کہ ہندوستان دارالسلام ہے۔

علماء کے خلاف مقدمات

انگریزوں نے جنگ امبیلہ (سرحد) ۱۸۹۳ء کے بعد ان مجاہدین و معاونین پر ہاتھ صاف کرنا شروع کئے جو ہندوستان کو دارالحرب کہتے اور جہاد و غزاة کے علمبردار تھے، ایک پٹان غزن خان کی مجبوری پر مجاہدین کے تمام مددگار پکڑے گئے اور مندرجہ تحت پانچ مقدمہ ہائے سازش کی بنا رکھی گئی۔

۱۔ مقدمہ سازش اقبالہ (۱۸۹۴ء) میں گیارہ ملزم تھے، مولانا یحییٰ علی صاوق پوری ان کے امیر تھے بہ قول راونشا مولانا کو ”امیر الواعظین“ کا خطاب حاصل تھا۔ سربراہ برٹ نے انہیں مرزائے موت سناتے ہوئے فیصلہ میں لکھا۔

”یہ شخص اسلام کے قابل نفرت اعدوں (جہاد وغیرہ) کی اشاعت کرتا رہا اور اپنی سازشوں سے برطانوی ہند کو ایک خطرناک سرحدی جنگ میں دھکیل دیا، اس کا تعلق ایک موروثی باغی جہادی خاندان سے ہے۔“

مولانا یحییٰ علی کی سزائے موت اس دلیل سے عمر قید بہ عبور دریا سے شور میں بدل دی گئی کہ ڈپٹی کمشنر چھانسی گھر پہنچا اور چیف کورٹ کا حکم پڑھ کر سنایا کہ تم لوگ چھانسی پانے کو بہت دوست رکھتے اور شہادت سمجھتے ہو لہذا سرکار تمہاری چہیتی سزائے موت کو نہیں دے گی تمہاری سزائے موت عمر قید میں بدل دی گئی ہے۔ مولانا کی داڑھی کے بال بہ جبر کتر دیئے گئے تو آپ کتر سے ہوئے بالوں کو اٹھا اٹھا کر کہتے، افسوس نہ کر، تو اللہ کی راہ میں پکڑی گئی اس واسطے کتری گئی اور مجھ سے بازی لے گئی۔ (تواریخ عجیب صفحہ ۴۴)

ان کے علاوہ مولانا عبدالرحیم صادقپوری اور میاں عبد الغفار کو بھی عمر قید کی سزائیں دی گئیں۔ دونوں نے ۲۸، ۲۸ برس جزیہ انڈیمان میں بسر کئے، ان میں قاضی میاں جان جیل ہی میں وفات پا گئے۔

۲۔ مقدمہ سازش پٹنہ (۱۸۶۵ء) میں سید صاحب کے خلیفہ مولانا احمد اللہ صادقپوری کو موت کی سزا دی گئی جو عمر قید میں تبدیل ہو گئی لیکن کالے پانی ہی میں آپ نے داعی اجل کو لبیک کہا۔

۳۔ مقدمہ سازش راجہ محل (۱۸۷۰ء) ابراہیم منڈل کو عمر قید بہ عبور دریا سے شور کے علاوہ ضبطی جائیداد کی سزا دی گئی۔

۴۔ مقدمہ سازش مالوہ (۱۸۷۰ء) مولوی امیر الدین کے خلاف الزام یہ تھا کہ روپیہ اور آدمی سرحد کو بھیجتے تھے، عمر قید کی سزا پائی۔

۵۔ مقدمہ سازش پٹنہ ۱۸۱۷ء کے سات ملزم تھے۔ جج نے ایک کروڑ پتی ملزم امیر خان کی بابت لکھا کہ یہ بہت دشوار معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تعلق جہاد سے ثابت کیا جائے۔ وہ فیاض ضرور ہے، جہادی نہیں لیکن امیر خان سمیت پانچ ملزموں کو اس مقدمہ میں جس دوا میں عبور دیا گئے شور کی سزا ملی۔

ان پانچ مقدمات سازش کے علاوہ ۱۸۴۹ء سے لے کر ۱۸۵۷ء تک بے شمار لوگ ظلم و ستم کا نشانہ بنے رہے۔ تفصیلات زیر نظر کتاب کا حصہ نہیں فی الجملہ ۱۸۵۷ء کے بعد ہندوستان اپنی تمام وسعتوں کے باوجود مسلمانوں کے لئے خرابہ ہوتا رہا۔ انگریزوں نے پنجاب فتح کرنے کے بعد سرحد کو شش کی کہ قبائلی علاقے کو مطیع و نغاد بنالیں اور افغانستان پر قبضہ جمائیں۔ اس غرض سے ان کی پالیسی یہ تھی کہ جگہ جگہ فوجی چوکیاں قائم کر دیں لیکن ہل مندھے نہ چڑھیں۔ کرنل نے اس پالیسی کو بدل ڈالا، قبائلی خواتین کے وظیفے مقرر کئے، افغان ملیشیا قائم کیا اور آخر کار پنجاب کے سرحدی اضلاع کو الگ کر کے ۱۹۰۱ء میں شمال مغربی سرحدی صوبے کی بنا ڈالی۔

اس سے پہلے ۱۸۹۲ء میں سر مارٹین ڈیورینڈ کی معرفت افغانستان اور ہندوستان کی جنوبی اور مشرقی سرحد طے پا چکی تھی جس کا نام ڈیورینڈ لائن رکھا گیا۔ الغرض بیسویں صدی کے آغاز تک مسلمانوں میں جہاد کا ذہن اتنا قوی تھا کہ انگریز اپنے لاؤشکر سمیت حملہ پر حملہ کرتے رہے لیکن انہیں حسرت رہی کہ مسلمانوں کو صحیح طور پر کچل نہ سکے۔ بعض سرکاری خطوط سے اس حسرت کا سراغ ملتا ہے مثلاً:

”پنجاب گورنمنٹ کو افسوس رہا کہ یہ ہم ختم ہو گئی لیکن ہندوستان کے مذہبی مجنوں نکالے نہ جاسکے اور نہ ہم انہیں مطیع کر کے ان کے گھروں میں واپس لاسکے۔“

(مسلمانان ہند، ڈاکٹر ہنتر صفحہ ۴۲)

یا پھر سٹریسی بیلی سیکر ڈی گورنمنٹ آف انڈیا کے الفاظ میں:

”مسلمانوں کی مذہبی دیوانگی، جس کے لئے قرآن سے کافی سند مل سکتی ہے۔ بہت بھرپور دی گئی ہے۔ اندیشہ ہے کہ عامۃ المسلمین بہت جلد باغی ہو جائیں گے جن میں ناراض مذہبی دیوانے اور تنگ نظر علماء بھی شامل ہوں گے جو حکومت سے ناجائز طور پر ناراض ہیں اور جاہل مسلمانوں پر بے حد اثر رکھتے ہیں۔“

(مسلمانان ہند۔ ہنر صفحہ ۱۵۱)

ڈاکٹر ہنر نے مزید لکھا۔

”سب سے پہلے شمالی ہندوستان کے مسلمان علماء نے حکومت کے خلاف جہاد کا فتویٰ صادر کیا اس کے بعد مسلمانان بنگال نے اسی مضمون پر ایک رسالہ جاری کیا اور شیعہ جو تعداد میں محسوس ہیں وہ بھی اپنے خیالات کی اشاعت سے رک نہ سکے۔“

(مسلمانان ہند۔ صفحہ ۱۸)

علی گڑھ کی تحریک

دوسری طرف انگریزوں نے علی گڑھ کی تحریک کو ضمیمت سمجھا۔ فروری ۱۸۷۳ء میں علی گڑھ کالج کی بنیاد رکھی گئی، کالج کے بانی سر سید احمد خان (علیہ الرحمۃ) پر پیش آمدہ حالات کی سنگینی کا ایک خاص اثر تھا اور وہ مسلمانوں کو ان کی گرتی ہوئی دیوار سے سہانا چاہتے تھے چنانچہ تعلیمی مذہبی اور اصلاحی تحریکوں کا ایک سرچشمہ پھوٹنے لگا۔ جہاں تک قرآن مجید کی جدید تفسیروں اور اسلام سے حیاسیت کے اختلافات کی فروعی بحثوں کا تعلق تھا ان کا فائدہ ارادی طور پر نہ سہی غیر ارادی طور پر انگریزوں ہی کو پہنچا۔ کیونکہ اصل مقصد مسلمانوں کے فکر و نظر میں سوچ بچار کی تبدیلیاں لانا اور ان میں دو ایسی جماعتیں تیار کرنا تھا جو نہ صرف باہمدگر شرعی اختلافات کا شکار نہ ہوں بلکہ ان کے انجاء و بے مسلمانوں کی مذہبی وحدت میں دراز واقع ہو۔ چنانچہ ان حصوں میں جہاں ۱۸۵۷ء کے حالات کا بلا واسطہ اثر تھا اور انگریزوں کے خلاف جذبات شدت پر تھے ایک خاص کوشش سے اصول مفاسد اور فروع مفاسد کی بنیادیں قائم کی گئیں۔

ابراہیم بن العذری عند بقی نے ان تین جملوں میں ان مفاسد کی تعریف بیان کی ہے تاویل الجاہلین و تحریف الغافلین و انتحال المطلبین۔

سروایم میور یوپی کا گورنر تھا۔ اسی نے علی گڑھ کالج کی پہلی عمارت ایم اے او سکول کا سنگ بنیاد رکھا۔ اس کو مسلمانوں سے اس قدر عناد تھا کہ کبھی تک اسلام اور بانی اسلام کے خلاف جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں سب سے بدتر کتاب اسی بد بخت کی ہے۔ اس کی کتاب کا خلاصہ اسی کے الفاظ میں یہ ہے کہ انسانیت کے دو سب سے بڑے دشمن محمدؐ کی تلوار اور محمدؐ کا قرآن ہیں (خود اللہ)

(دیکھو موج کوثر مصنف شیخ محمد اکرام صفحہ ۱۶۳)

جن لوگوں نے حوادث کے اس زمانے میں فسخ جہاد کی تاویلوں کے علاوہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم میں اولی الامر کا مصداق انگریزوں کو ٹھہرایا ان میں مشہور انشا پرداز ڈپٹی نذیر احمد کا نام بھی ہے جو ایک شیوا بیان مقرر ہونے کے علاوہ مایہ ناز ادیب اور بلند پایہ مصنف بھی تھے انہوں نے قرآن مجید کے ترجمے میں انگریزوں کو پہلی دفعہ اولوالامر قرار دیا اور ان کی اطاعت کو اللہ اور رسول کی اطاعت سے مستلزم، اپنے اس ترجمہ کی کاپی سروایم میور کو انگلستان بھجوانی تو اس کی سفارش سے "شمس العلماء" کا خطاب پایا اور اسی ترجمہ پر ایڈیٹر ایونیورسٹی نے ایل ایل ڈی کی ڈگری عطا کی۔

(دیکھو داستان تاریخ اردو مصنف حامد حسین قادری صفحہ ۶۹۸)

پنجاب میں تاویل الجاہلین و تحریف الغافلین و انتحال المطلبین کے صحیح مظہر میرزا غلام احمد ثابت ہوئے۔ میرزا صاحب نے اپنے والد میرزا غلام مرتضیٰ کی وفات (۱۸۸۶ء) کے عرصہ بعد ۱۸۹۱ء میں مسیح اور مہدی ہونے کا دعویٰ کیا۔ میرزا صاحب پہلے ٹوپی کشنر سیکوٹ کی عدالت میں اہل کار تھے۔ وہاں سے الگ ہو کر تبلیغ جہاد کی تلقین و ترغیب کا دھندا شروع کیا اور انگریزوں کی غلامی کا مذہبی جواز پیدا کرنے لگے۔ اس جواز کی بنیاد الہامات پر رکھی

اور وہ تمام خصوصیتیں جو اسلام، اعتقاد است فاطرہ امتیاز تھیں اپنی ذات میں مرکب نہ کرنا شروع
کیں۔ ان کے ان عجیب و غریب دعاوی اور افغانی علاقے میں جہاد وغیرہ کا زبانی ایک ہی ہے۔
نتیجہ یہ نکلا کہ اُدھر دہلی سے مملکت تک کا علاقہ تو دیوبند اور علی گڑھ کے ذہنی تصادمات میں مبتلا تھا۔
دہلی سے اٹک اور اٹک کے علاقہ میں ایک نیا مسلہ پیدا ہو گیا۔ ظلی اور بروزی نبوت۔
علماء و مشائخ نے ”جہاد“ کے ساتھ ”نبوت“ جاتے دیکھی تو اس فتنے کی سرکوبی میں لگ گئے۔
جس سے انگریزی حکومت کو فوری فائدہ یہ پہنچا کہ اسلام کا جو خطرہ اسے درپیش تھا وہ
اس مسئلہ کی نذر ہو گیا۔

میرزا صاحب نے نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد بھی عیسائی مشنریوں سے مناظرے
کئے، بعض ماڈرن لوگوں نے ان مناظروں کو میرزا صاحب کی اسلامی خدمات پر محمول کیا اور
غیر شعوری طور پر اس غلط فہمی کا شکار ہو گئے کہ میرزا صاحب کی نبوت میں انگریزی حکومت کا
بالواسطہ یا بلاواسطہ کوئی ہاتھ نہیں۔ حالانکہ اس بارے میں ایک بات بالکل صاف تھی کہ جو انگریز
اس کوشش میں تھے کہ محمدؐ اور قرآن کو مسلمانوں کے سینے سے خارج کر دیں وہ کسی ایسے
آدمی کو کیوں کہ برداشت کر سکتے تھے جو نبوت کا مدعی ہو، اسلام کی تجدید چاہے اور احیائے دین
کا داعی بنے پھر ایسے صوبے میں جو جماعت مجاہدین کی پناہ گاہوں کے وہانے پر واقع
تھا اور جس کے سرحدی صوبے میں لڑائیوں یا جھڑپوں کا غیر مختتم سلسلہ جاری تھا۔
میرزا صاحب نے عیسائی مشنریوں سے جو مجاہدے کئے ملک و مٹوریہ کے نادم اپنے
ایک خط میں لکھتے ہیں کہ یہ مناظرے یا مجاہدے صرف اس لئے کرتا ہوں کہ :

”تفنیخ جہاد کے متعلق میں نے جو ان شک سماعی سرانجام دی ہیں اور برطانیہ کی
وفاداری کا جذبہ پیدا کرنے کے لئے مسلمانوں کو جس تسلسل سے رام کیا ہے اس کے پیش نظر
انہیں یہ شبہ نہ رہے کہ سرکار کی طرف سے اس کام پر بامور ہیں۔ مشنریوں سے مناظرہ کرتا ہوں
تو مسلمانوں میں تفنیخ جہاد کا اعتبار پیدا ہوتا ہے۔“

اپنی کہانی اپنی زبانی

اس طویل پس منظر کے بعد میرزا ایست کی حقیقی غایت خود بخود اُبھر آتی ہے۔ اب ذرا یہ کہانی کسی دوسرے کی زبانی نہیں بلکہ خود مسیح موعود اور مہدی موعود کی زبان الہام ترجمان سے سماعت فرمائیے۔

۱۔ ”ہمارا جان نثار خاندان سرکار دولت مار کا خود کاشتہ پودا ہے، ہم نے سرکار انگریزی کی راہ میں اپنا خون بہانے اور جان دینے سے کبھی دریغ نہیں کیا“ (لیکن اللہ کی راہ میں جہاد حرام ہے، مؤلف)

(تلفیض از درخواست بسمو نواب لیفٹیننٹ گورنر بہادر منجانب خاکسار غلام احمد ۲۴ فروری ۱۹۹۸ء مندرجہ تبلیغ رسالت جلد ہفتم مؤلف میر قاسم علی صاحب)

۲۔ ”غرض یہ ایک ایسی جماعت ہے جو سرکار انگریزی کی نمک پروردہ، نیک نامی حاصل کردہ اور مورد مراحم گورنمنٹ ہے۔“
(درخواست مذکور)

۳۔ ”مسیح موعود فرماتے ہیں میں مہدی ہوں اور برطانوی حکومت میری تلوار! پھر ہمیں احمدیوں کی فتح بغداد سے کیوں خوشی نہ ہو؟ عراق، عرب ہو یا شام ہو ہم ہر جگہ اپنی تلوار کی چمک دیکھنا چاہتے ہیں۔“

(اخبار الفضل جلد ۶ نمبر ۲۲ مورخہ ۷ دسمبر ۱۹۹۸ء)

۵۔ بعض اہم سوال کیا کرتے ہیں کہ اس گورنمنٹ سے جہاد کرنا درست ہے یا نہیں؟ سو یاد رہے کہ ان کا سوال نہایت حماقت کا ہے کیونکہ جس کے احسانات کا شکر کرنا عین فرض اور واجب ہے اس سے جہاد کیسا؟ میں سچ کہتا ہوں کہ محسن کی بدخواہی ایک بدکار اور حرامی آدمی کا کام ہے۔“

(شہادت القرآن مصنف میرزا غلام احمد کاتمہ منقول از الفضل جلد ۲)

(مورخہ ۱۲ ستمبر ۱۹۹۹ء)

۶۔ ہمارے سرپرست برطانیہ کے بہت احسان ہیں، وہ مسلمان سخت جاہل، سخت نادان اور سخت نالائق ہے جو اس گورنمنٹ سے کیئر رکھے اگر ہم اس کا شکرا ادا نہ کریں تو پھر خدا تعالیٰ کے بھی ناشکر گزار ہوں گے۔ اس سے زیادہ بے ایمان شخص کون ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کا مسیح تو کہتا ہے کہ ہر مسلمان کو انگریزوں کی کامیابی کے لئے دعا کرنی چاہیئے اور یہ کہتا ہے کہ دُعا کی کیا ضرورت ہے، انگریزوں کو شکست ہو تو زیادہ بہتر ہے۔“

د الفاضل مورخہ ۵ جون ۱۹۴۰ء میاں محمود احمد کا خطبہ

۷۔ حضرت مسیح موعود نے اپنی پاک تعلیم میں گورنمنٹ عالیہ کی اطاعت اور وفاداری کو جزو مذہب قرار دے کر ہمیں ان منافق طبع مسلمانوں سے علیحدہ کر دیا جو ابھی تک اس انتظار میں ہیں کہ غوثی مہدی ایک جواز شرک لے کہ آبدار تلواروں اور سیاہ سرخ پرچموں کے ساتھ کہیں ظاہر ہوگا اور سب عیسائی سلطنتوں کو مٹا کر ان نام کے مسلمانوں کو حکمران بنا دے گا۔“

د الفاضل جلد ۴ نمبر ۸۶ مورخہ یکم مئی ۱۹۱۹ء

۸۔ میں یقین رکھتا ہوں کہ جیسے جیسے میرے مرید بڑھیں گے ویسے ویسے مسئلہ جہاد کے معتقد کم ہوتے جائیں گے کیونکہ مجھ کو مسیح اور مہدی جان لینا ہی مسئلہ جہاد کا انکار ہے۔ (اشتہار میرزا صاحب مندرجہ تبلیغ رسالت جلد ہفتم)

۹۔ میں سولہ برس سے برابر اپنی تالیفات میں اس بات پر زور دے رہا ہوں کہ مسلمانان ہند پر اطاعت گورنمنٹ برطانیہ فرض ہے اور جہاد حرام ہے۔“

(اشتہار مورخہ ۱۰ دسمبر ۱۸۹۴ء مندرجہ تبلیغ رسالت جلد سوم صفحہ ۱۳۰)

۱۰۔ میں نے ۲۲ برس سے اپنے ذمے یہ فرض کر رکھا ہے کہ وہ تمام کتابیں جن میں جہاد کی مخالفت ہو اسلامی ملکوں میں منور بھیج دیا کروں گا۔“

د تبلیغ رسالت جلد دہم صفحہ ۲۶

۱۱۔ میری عمر کا اکثر حصہ اس سلطنت انگریزی کی تائید اور حمایت میں گزرا ہے اور

میں نے ممانعت جہاد اور انگریزی اطاعت کے بارے میں اس قدر کتابیں لکھی ہیں اور اشتہارات شائع کئے ہیں کہ اگر وہ رسائل اور کتابیں اکٹھی کی جائیں تو پچاس الماریاں ان سے بھر سکتی ہیں۔ میں نے ایسی کتابوں کو تمام ممالک عرب اور مصر اور شام اور کابل اور روم تک پہنچا دیا ہے میری ہمیشہ کوشش رہی ہے کہ مسلمان اس سلطنت کے سچے غیر خواہ ہو جائیں اور مہدی خونی اور مسیح خونی کی بے اصل روایتیں اور جہاد کے جوش دلانے والے مسائل جو احمقوں کے دلوں کو خراب کرتے ہیں ان کے دلوں سے معدوم ہو جائیں۔ پھر کیونکر ممکن تھا کہ میں اس سلطنت کا بدخواہ ہوتا یا کوئی ناجائز باغیانہ منصوبے اپنی جماعت میں پھیلاتا جب کہ میں بیس برس تک یہی تعلیم اطاعت گورنمنٹ انگریزی کی دیتا رہا۔ اور اپنے مریدوں میں یہی ہدایتیں جاری کرتا رہا تو کیونکر ممکن تھا کہ ان تمام ہدایتوں کے برخلاف کسی بغاوت کے منصوبے کی میں تعلیم کروں حالانکہ میں جانتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے اپنے خاص فضل سے میری اور میری جماعت کی پناہ اس سلطنت کو بنادیا ہے۔ یہ امن جو اس سلطنت کے زیر سایہ ہمیں حاصل ہے نہ یہ امن مکہ معظمہ میں مل سکتا ہے نہ مدینہ میں اور نہ سلطنت روم کے پایہ تخت قسطنطنیہ میں۔ پھر میں خود اپنے آرام کا دشمن بنوں؟ اگر اس سلطنت کے بارے میں کوئی باغیانہ منصوبہ دل میں مخفی رکھوں اور جو لوگ مسلمانوں میں سے ایسے بد خیال جہاد اور بغاوت کے دلوں میں مخفی رکھتے ہیں ان کو سخت نادم، بد قسمت اور ظالم سمجھتا ہوں کیونکہ ہم اس بات کے گواہ ہیں کہ اسلام کی دوبارہ زندگی انگریزی سلطنت کے امن بخش سایہ سے پیدا ہوئی ہے، تم چاہو دل میں مجھے کچھ کہو، گالیاں نکالو یا پہلے کی طرح کافر کافری لکھو مگر میرا اصول یہی ہے کہ ایسی سلطنت سے دل میں بغاوت کے خیالات رکھنا یا ایسے خیال جن سے بغاوت کا احتمال ہو سکے سخت بد ذاتی اور خدا تعالیٰ کا گناہ ہے۔

(منقول تریاق القلوب مصنف میرزا غلام احمد مطبوعہ میک ڈلوپو قادیان ۱۹۲۲ء صفحہ ۲۸-۲۷)

۱۲ میں نے قرین مصلحت سمجھ کر مخالفت جہاد کو عام ملکوں میں پھیلانے کے لیے

عربی اور فارسی کتابیں تالیف کیں اور وہ تمام کتابیں عرب، شام، روم، مصر اور بغداد اور افغانستان میں شائع کی گئیں میں یقین کرتا ہوں کہ کسی نہ کسی وقت ان کا اثر ہوگا۔

دغلام احمد از تبلیغ رسالت جلد ۸ صفحہ ۶۲

۱۳۔ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو نام تھے، ایک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جو جلالی تھا دوسرا احمد جو جمالی تھا چونکہ فرقہ احمدیہ نام رکھنے میں اصل عز من اس امر کو ظاہر کرنا ہے کہ یہ زمانہ جہاد اور غوریزی کا نہیں اس لئے احمدیہ نام اختیار کیا گیا۔“

دلمعیص از سلسلہ احمدیہ کے مختصر حالات اور عقائد از ریویلو آف ریلیجینز۔ بحوالہ افسر مردم شماری بمبئی صفحہ ۱۵۱ مئی ۱۹۰۶ء

۱۴۔ ”مجھے تین باتوں نے گورنمنٹ انگریزی کی خیر خواہی میں اول درجہ پر بنا دیا ہے۔

① والد مرحوم کے اترنے۔

② اس گورنمنٹ عالیہ کے احسانوں نے

③ خدا تعالیٰ کے الہام نے۔

(دریاق القلوب صفحہ ۳۱۰ - ۳۰۹)

۱۵۔ ”میرے پانچ اصول ہیں، جن میں دو حرمت جہاد اور اطاعت برطانیہ بھی ہیں۔

(دلمعیص از تبلیغ رسالت صفحہ ۱۰۷)

۱۶۔ ”یہ عاجز گورنمنٹ کے اس قدیم خاندان میں سے ہے جس کی خیر خواہی کا گورنمنٹ کے

عالی مرتبت حکام نے اعتراف کیا اور اپنی چھٹیوں سے گواہی دی ہے۔ مسلمانوں کا فرض ہے کہ گورنمنٹ محسنہ کے ناشکر گزار نہ بنیں اور نہک حرامی سے خدا کے گنہگار نہ ٹھہریں کیونکہ یہ گورنمنٹ ہمارے مال و خون کی محافظ ہے۔“

۱۷۔ ”مجھے عیسائی رسالہ ”نور افشاں“ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف توہین آمیز الفاظ

پڑھ کر اندیشہ ہوا مبادا مسلمانوں کے دلوں پر جو ایک جوش رکھنے والی قوم ہے ان کلمات کا

کوئی سخت اشتعال دینے والا اثر پیدا ہوتا تب میں نے ان جوشوں کو ٹھنڈا کرنے کے لئے اپنی صحیح اور پاک نیت سے مناسب سمجھا کہ اس عام جوش کو دبانے کے لئے حکمت عملی یہی ہے کہ ان تحریرات کا کسی قدر سختی سے جواب دیا جائے تاکہ سریع الغضب انسانوں کے جوش فرو ہو جائیں اور ملک میں بد امنی پیدا نہ ہو۔ میرے کانشنس نے مجھے فتویٰ دیا کہ اسلام میں جبر بہت سے و مشیانہ جوش والے آدمی موجود ہیں ان کے غیظ و غضب کی آگ بجھانے کیلئے یہ طریق کافی ہوگا۔

”مجھ سے پادریوں کے مقابل پر جو کچھ وقوع میں آیا یہی ہے کہ حکمت عملی سے بعض دشمنی مسلمانوں کو خوش کیا گیا۔“

(عرفیہ خاکسار سجنور گورنمنٹ عالیہ میرزا غلام احمد از قادیان، المرقوم، ۲۷ ستمبر ۱۸۹۹ء
مندرجہ تریاق القلوب صفحہ ۳۰۶)

۱۸۔ میرزا صاحب کے خاندان کی وفاداری کا اعتراف سرکار عالی مدار کے علاوہ جناب جمیٹ کشر صاحب بہادر پنجاب نے اپنے ایک خط مجریہ ۱۰ اگست ۱۸۵۸ء (ہجوالہ ۵۶۶) میں کیا اور دو سو روپیہ صلہ خدمت دیا گیا، دوسرا خط میرزا غلام قادر (برادر میرزا غلام احمد) کے نام سر رابرٹ ایجرٹن فائنل کشر نے لکھا ہے، تیسرا خط جناب وسن صاحب کشر بہادر لاہور کا ہے، جو میرزا غلام مرتضیٰ کو لکھا گیا ان سب خطوں میں خاندان کی وفاداری کا اقرار ہے۔ ان خطوط کا حوالہ دینے کے بعد میرزا صاحب فرماتے ہیں:

”تمام فرقوں میں ہمارا فرقہ ہی گورنمنٹ کا موافدار اور جان نثار ہے، سرکار تجربہ کے وقت ہمارے آدمیوں کو اقل درجہ کا خیر خواہ پاسے گی۔“

”ہمارے خاندان نے سرکار کی داغ بیل میں خون بہانے اور جان دینے سے کبھی فرق نہیں کیا۔“
(خاکسار میرزا غلام احمد ۲۴ فروری ۱۸۹۸ء ماخوذ از تبلیغ بدعالت بلدء)

۱۹۔ مسلمہ حمیدیہ کا گورنمنٹ برطانیہ سے جو تعلق ہے وہ باقی تمام جماعتوں سے نرالا

ہے ہمارے فرائد ایک ہو گئے ہیں اگر خدا نخواستہ اس کو کوئی نقصان پہنچا تو اس صدمہ سے ہم بھی محفوظ نہیں رہ سکتے۔“

(تبلیغ قادیان کا اعلان مندرجہ الفضل ۲۷ جولائی ۱۹۱۸ء)

میرزا صاحب کی ایک دوسری درخواست بمختور گورنر جنرل بہادر کمشنر ہند مجریہ یکم جنوری ۱۸۹۶ء ”تبلیغ رسالت“ میں درج ہے۔ میرزا صاحب نے اس درخواست میں اپنے کاسہ لیسانہ خیالات کا مادہ کیا اور ان لوگوں کا ایک خانہ دار نقشہ دیا ہے جو حکومت کے غیر وفادار ہیں اور نماز جمعہ صرف اس لئے نہیں پڑھتے کہ یہاں کوئی خلیفہ موجود نہیں۔ ہندوستان ان کے نزدیک دار الحرب ہے۔

ان ارشادات کی تائید و تکمیل کے لئے میرزا صاحب کا طرز مخاطبت یہ ہے کہ:

۱۔ ہم رسول (ورنہی) ہیں۔ (اخبار بدر ۵ مارچ ۱۸۹۸ء)

۲۔ سچا خدا وہی ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔

(دافع البلاء صفحہ ۱۱)

۳۔ خدا نے اس بات کے ثابت کرنے کے لئے کہ میں اس کی طرف سے ہوں مجھے اس قدر نشان دکھلائے ہیں کہ اگر وہ ہزار نبیوں پر بھی تقسیم کئے جائیں تو ان سے ان کی نبوت بھی ثابت ہو سکتی ہے۔ (چشمہ معرفت صفحہ ۳۱۷)

۴۔ جو وحی و نبوت کا جام ہر نبی کو ملا وہ مجھے بھی ملا ہے۔ (نزول المسیح صفحہ ۹۹) اور جو ان کی نبوت پر ایمان نہیں لاتے ان کے حق میں ارشاد ہوتا ہے۔

۱۔ کل مسلمانوں نے مجھے قبول کر لیا ہے اور میری دعوت کی تصدیق کی ہے مگر کجبروں اور بدکار عورتوں کی اولاد نے مجھے نہیں مانا۔ (آئینہ کمالات اسلام صفحہ ۵۴)

۲۔ جو شخص میرا مخالف ہے وہ عیسائی، یہودی، مشرک اور جہنمی ہے۔

(تبلیغ رسالت جلد ۹ صفحہ ۱۲)

۳۔ جو شخص ہماری فتح کا قائل نہیں ہوگا تو صاف سمجھا جائے گا کہ اس کو والد الحرام بننے کا شوق ہے، حرام زادوں کو کدہ ہی نشانی ہے۔ (انوار السلام صفحہ ۳۰)

۴۔ ہمارے دشمن بیا بانوں کے خنزیر ہو گئے اور ان کی عورتیں کیتوں سے بھی بڑھ گئیں۔ (در ثمین عربی صفحہ ۲۲۹)

۵۔ کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود کی بیعت میں شامل نہیں ہوتے خواہ انہوں نے حضرت مسیح موعود کا نام بھی نہیں سنا وہ کافر ہیں۔ (آئینہ صداقت ۳۵)

عام مسلمانوں سے سلوک

۱۔ حضرت مسیح موعود نے سختی سے تاکید فرمائی ہے کہ کسی احمدی کو غیر احمدی کے پیچھے نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔ جتنی دفعہ بھی پوچھو گے اتنی دفعہ ہی میں یہی جواب دوں گا کہ غیر احمدی کے پیچھے نماز پڑھنی جائز نہیں جائز نہیں جائز نہیں۔ (انوار خلافت صفحہ ۸۹ از میرزا محمود احمد)

۲۔ ”ہمارا یہ فرض ہے کہ ہم غیر احمدیوں کو مسلمان نہ سمجھیں ان کے پیچھے نماز نہ پڑھیں کیونکہ ہمارے نزدیک وہ خدا تعالیٰ کے ایک بنی کے منکر ہیں۔“ (انوار خلافت ۹۰)

۳۔ ”اگر کوئی غیر احمدی کا چھوٹا بچہ مر جائے تو اس کا جنازہ کیوں نہ پڑھا جائے وہ تو مسیح موعود کا منکر نہیں؟ میں یہ سوال کرنے والے سے پوچھتا ہوں کہ اگر یہ بات درست ہے تو پھر ہندوؤں اور عیسائیوں کے بچوں کا جنازہ کیوں نہیں پڑھنا چاہیے۔“ (انوار خلافت ۹۳)

۴۔ حضرت مسیح موعود نے اس احمدی پر سخت ناراضگی کا اظہار کیا ہے جو اپنی لڑکی غیر احمدی کو دے۔ آپ سے ایک شخص نے بار بار پوچھا اور کئی قسم کی مجبوریوں کو پیش کیا لیکن آپ نے اس کو یہی فرمایا کہ لڑکی کو بٹھائے رکھو لیکن غیر احمدیوں میں نہ دو آپ کی وفات کے بعد اس نے غیر احمدیوں کو لڑکی دے دی تو حضرت خلیفہ اول نے اس کو احمدیوں کی امامت سے

ہٹا دیا۔ جماعت سے خارج کر دیا اور اپنی خلافت کے چھ سالوں میں اس کی توبہ قبول نہ کی
 باوجودیکہ وہ بار بار توبہ کرتا رہا۔
 (النوار خلافت ۹۴ - ۹۳)

۵۔ حضرت مسیح موعودؑ نے غیر احمدیوں کے ساتھ صرف وہی سلوک جائز رکھا ہے جو
 نبی کریمؐ نے عیسائیوں کے ساتھ روا رکھا تھا، غیر احمدیوں سے ہماری نمازیں الگ کی گئیں ان
 کو لڑکیاں دینا حرام قرار دیا گیا، ان کا جنازہ پڑھنے سے روکا گیا اب باقی کیا رہ گیا ہے؟ جو
 ہم ان کے ساتھ مل کر کر سکتے ہیں دو قسم کے تعلقات ہوتے ہیں دینی اور دنیوی، دینی تعلق
 کا سب سے بڑا ذریعہ عبادت کا اکٹھا ہونا ہے، اور دنیوی تعلق کا بھاری ذریعہ رشتہ و
 ناطہ ہے سو یہ دونوں ہمارے لئے حرام قرار دیئے گئے اگر کہو کہ ہم کو ان کی لڑکیاں لینے کی
 اجازت ہے تو میں کہتا ہوں کہ نصاریٰ کی لڑکیاں لینے کی بھی اجازت ہے اور اگر یہ کہو کہ
 غیر احمدیوں کو سلام کیوں کہا جاتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث سے ثابت ہے کہ بعض
 اوقات نبی کریمؐ نے یہود تک کو سلام کا جواب دیا ہے۔

دکلمہ الفضل مندرجہ ریویو آف ریلیجنز صفحہ ۶۹

میرزا صاحب کی نبوت اور ان کے فرزند ارجمند کی خلافت کے نگار خانہ کی مزید جھلکیاں
 ملاحظہ فرمائیے۔ افسوس کہ عام مسلمانوں کو ان سے آگاہی نہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔

۱۔ حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے منہ سے نکلے ہوئے الفاظ میرے کانوں میں گونج
 رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ غلط ہے کہ دوسرے لوگوں سے ہمارا اختلاف صرف وفات
 مسیح یا چند اور مسائل میں ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی ذات رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کا وجود قرآن، نماز، روزہ، حج، ذکرة غرض کہ ایک ایک چیز میں ہمیں ان سے اختلاف ہے۔

(جلد ۱۹ نمبر ۱۳ اخبار الفضل)

۲۔ تم اپنے امتیازی نشانوں کو کیوں چھوڑتے ہو۔ تم ایک برگزیدہ نبی کو مانتے ہو اور
 تمہارے مخالف اس کا انکار کرتے ہیں۔ حضرت کے زمانہ میں ایک تجویز ہوئی کہ احمدی غیر احمدی

مل کر تبلیغ کریں مگر حضرت نے فرمایا کہ تم کون سا اسلام پیش کرو گے۔ کیا خدا نے جو نشان تمہیں دیئے اور جو انعام خدا نے تم پر کیا وہ چھپاؤ گے۔

(آئینہ صداقت صفحہ ۵۲)

۳۔ ہندوستان سے باہر ہر ایک ملک میں ہم اپنے واعظ بھیجیں مگر میں اس بات کے کہنے سے نہیں ڈرتا کہ اس تبلیغ سے ہماری غرض سلسلہ احمدیہ کی صورت میں اسلام کی تبلیغ ہو میرا یہی مذہب ہے کہ اسلام کی تبلیغ، یہی میری تبلیغ ہے، پس اس اسلام کی تبلیغ کرو جو مسیح موعود لایا۔
(منصب خلافت تقریر صفحہ ۲۰۰)

۴۔ جب کوئی مصلح آیا تو اس کے ماننے والوں کو نہ ماننے والوں سے علیحدہ ہونا پڑا۔ اگر تمام انبیاء سابق کا یہ فعل قابل ملامت نہیں اور ہرگز نہیں تو میرزا غلام احمد کو الزام دینے والے انصاف کریں کہ اس مقدس ذات پر الزام کس لئے؟ پس جس طرح حضرت موسیٰ کے وقت میں موسیٰ کی آواز اسلام کی آواز تھی اور حضرت عیسیٰ کے وقت میں عیسیٰ کی آواز اسلام کی آواز تھی، پھر سیدنا مولانا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز اسلام کا صورت تھا اسی طرح آج قادیان سے بلند ہونے والی آواز اسلام کی آواز ہے۔

(جلد ۹، نمبر ۹۰ - الفضل)

۵۔ حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی زندگی میں مولوی محمد علی صاحب اور خواجہ کمال الدین صاحب کی تجویز پر ۱۹۰۵ء میں ایڈیٹر صاحب اخبار وطن نے ایک فنڈ اس غرض سے شروع کیا کہ اس سے ریویو آف ریلیجیونز کی کاپیاں بیرونی ممالک میں بھیجی جائیں بشرطیکہ اس میں حضرت مسیح موعود کا نام نہ ہو، مگر حضرت اقدس نے اس تجویز کو اس بنا پر رد کر دیا کہ مجھ کو چھوڑ کر کیا ہر وہ اسلام پیش کرے گا، اس پر ایڈیٹر وطن نے اس چنڈہ کے بند کرنے کا اعلان کر دیا۔
(جلد ۶، نمبر ۳۲ - الفضل)

۶۔ کیا مسیح ناصری نے اپنے پیروؤں کو یہود سے الگ نہیں کیا؟ کیا وہ انبیاء جن کی

سوانح کا علم ہم تک پہنچا ہے اور ہمیں ان کے ساتھ جماعتیں بھی نظر آتی ہیں انہوں نے اپنی ان جماعتوں کو غیروں سے الگ نہیں کر دیا۔ ہر ایک شخص کو ماننا پڑے گا آخر شک کیا ہے اگر حضرت میرزا صاحب نے بھی جو کہ نبی اور رسول ہیں اپنی جماعت کو منہاج نبوت کے مطابق غیروں سے الگ کر دیا تو نئی اور انوکھی بات کون سی ہے ؟

(جلد نمبر ۵ نمبر ۷۷ - ۷۹ - الفضل)

۷۔ چودھری صاحب کی بحث تو صرف یہ تھی کہ ہم احمدی مسلمان ہیں۔ ہم کو کافر قرار دینا غلطی ہے باقی غیر احمدی کافر ہیں یا نہیں اس کے متعلق عدالت ماتحت میں بھی احمدیوں کا یہی جواب تھا کہ ہم ان کو کافر کہتے ہیں اور ہائی کورٹ میں بھی چودھری صاحب نے اسی کی تائید کی۔ (جلد ۱۰ نمبر ۲۱، الفضل)

۸۔ کیا غیر احمدیوں کے ساتھ سیدنا حضرت مسیح موعود کا عمل درآمد کسی پر مخفی ہے آپ اپنی ساری زندگی میں نہ غیروں کی کسی انجمن کے ممبر ہوئے اور نہ ان میں سے کسی کو اپنی انجمن کا ممبر بنایا اور نہ کبھی ان کو چنڈہ دیا اور نہ کبھی ان سے چنڈہ مانگا۔ حتیٰ کہ ایک دفعہ علی گڑھ میں قرآن مجید کی اشاعت کی غرض سے ایک انجمن بنائی گئی اور وہاں کے جناب سیکرٹری صاحب نے ایک خاص خط بھیجا کہ چونکہ آپ لوگ خادم اور ماہر قرآن مجید ہو لہذا ہم چاہتے ہیں کہ ہماری اس انجمن میں آپ صاحبان میں سے کچھ شریک ہوں مگر باوجود جناب مولانا مولوی عبدالکیم صاحب مرحوم کی کوشش کے حضور نے انکار ہی فرمایا۔ پھر سرسید صاحب کے چنڈہ مدرسہ مانگنے کا واقعہ تو مشہور ہی ہے یہاں تک کہ وہ ایک روپیہ تک بھی مانگتے رہے لیکن حضور نے شرکت سے انکار فرمایا حالانکہ مدرسہ انگریزوں کا جاری کیا ہوا تھا۔

(دکشف الاختلاف صفحہ ۴۲ از سرور شاہ)

۹۔ ایک صاحب نے عرض کیا کہ بعض لوگ سوال کرتے ہیں کہ انگریزوں کی سلطنت

کی حفاظت اور ان کی کامیابی کے لئے حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے کیوں دعائیں کیں
 حضور بھی ان کی کامیابی کے لئے دعا کرتے ہیں اور اپنی جماعت کے لوگوں کو جنگ میں
 مدد دینے کے لئے بھرتی ہونے کا ارشاد فرماتے ہیں حالانکہ انگریز مسلمان نہیں۔ اس
 کے جواب میں حضور نے جو ارشاد فرمایا اس کا خلاصہ عرض کیا جاتا ہے، فرمایا اس سوال
 کا جواب قرآن مجید میں موجود ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جو نظارے دکھائے گئے
 ان میں سے ایک یہ تھا کہ ایک گری ہوئی دیوار بنادی گئی جس کی وجہ بعد میں یہ بیان کی گئی کہ
 اس کے نیچے خزانہ تھا۔ جس کے مالک چھوٹے بچے تھے، دیوار اس لئے بنادی گئی کہ ان
 لڑکوں کے بڑے ہونے تک خزانہ کسی اور کے ہاتھ نہ لگے، اور ان کے لئے محفوظ
 رہے۔ یہ دراصل حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی جماعت کے متعلق پیش گوئی ہے جب
 تک جماعت احمدیہ نظام حکومت سنبھالنے کے قابل نہیں ہوتی اس وقت تک ضروری
 ہے کہ اس دیوار کو قائم رکھا جائے تاکہ یہ نظام کسی ایسی طاقت کے قبضہ میں نہ چلا جائے
 جو احمدیت کے مفادات کے لئے زیادہ مضر اور نقصان رساں ہو۔ جب جماعت
 میں قابلیت پیدا ہو جائے گی اس وقت نظام اس کے ہاتھ میں آجائے گا یہ وجہ ہے
 انگریزوں کی حکومت کے لئے دعا کرنے اور ان کو فتح حاصل کرنے میں مدد دینے کی۔

(جلد ۳ نمبر ۲ الفضل قادیان)

۱۰۔ حضرت مسیح موعود فرماتے ہیں کہ میں وہ مہدی موعود ہوں اور گورنمنٹ برطانیہ
 میری وہ تلوار ہے جس کے مقابلہ میں ان علماء کی کچھ پیش نہیں جاتی، اب غور کرنے کا مقام
 ہے کہ پھر ہم احمدیوں کو اس فتح سے کیوں خوشی نہ ہو۔ عراق عرب ہو یا شام ہو ہم ہر جگہ
 اپنی تلوار کی چمک دکھینا چاہتے ہیں۔

منقول از اخبار الفضل جلد ۴ نمبر ۲ صفحہ ۹

(سقوط بغداد)

۱۱۔ مکہ اور مدینہ کی چھاتیوں سے دودھ خشک ہو گیا ہے۔ (حقیقۃ الرویا مصنف غلیف ربوہ)

۱۲۔ قادیان وہ مقام ہے جس کو خدا تعالیٰ نے تمام دنیا کے لئے ناف کے طور پر بنایا ہے اور اس کو تمام جہان کے لئے اُمّ قرادیا ہے کہ ہر ایک فیض دنیا کو اس مقام مقدس سے حاصل ہو سکتا ہے۔
(الفضل ۳ جنوری ۱۹۲۵ء)

۱۳۔ ہم ان لوگوں سے متفق نہیں جو کہتے ہیں کہ کسی صورت میں بھی حرمین پر حملہ نہیں کیا جاسکتا۔ مدینہ پر بھی چڑھائی ہو سکتی ہے۔
(الفضل ۱۲ ستمبر ۱۹۳۵ء)

۱۴۔ یہاں قادیان میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ والی برکات نازل ہوتی ہیں۔ قادیان کا سالانہ میلہ ظلی حج ہے۔ یہ نفلی اب فرض بن گیا ہے۔
(الفضل ۱۱ ستمبر ۱۹۳۲ء)

میرزا صاحب کے یہ عجوبے انیسویں صدی کی آخری دہائی میں ۱۸۵۷ء کے خوف اور فحوق کی وجہ سے سہ لئے گئے اور بیسویں صدی کی پہلی دو دہائیوں میں علماء کے تبلیغی محاسبہ تک محدود رہے لیکن ہندوستان کی کاملاً بیداری اور مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کے بعد ان کا احتساب ناگزیر ہو گیا۔ مسلمانوں نے مزاحمت شروع کی۔ احرار نے اپنی طبعی افتاد کے باعث مزاحمت کے فرائض اپنے ذمے لے لئے تو یہ ان سیاسی اور دینی معضلات کا قدرتی نتیجہ تھا۔ جن دینی و سیاسی خصوصیات کا مظہر احرار تھے۔ احرار اگر مزاحمت نہ کرتے تو ایک سانحہ ہوتا۔ احرار نے مزاحمت کر کے ایک ایسی جماعت یا امت کو زخم چاٹنے پر مجبور کر دیا جس کا وجود علامہ اقبالؒ کے الفاظ میں نہ صرف مسلمانوں کی دینی وحدت کے لئے خطرے کا موجب تھا بلکہ اپنے اندر یہودیت کے وظائف کی خصوصیتیں رکھتا تھا۔ میرزا غلام احمد کی نبوت کا وظیفہ ہندوستان کی سیاسی غلامی کے حق میں الہامی بنیادیں فراہم کرنا تھا۔

فسادات پنجاب ۱۹۵۳ء کی تحقیقاتی عدالت نے اس قضیہ نامرضیہ کو عجیب و غریب

حالات میں چھیڑا اور عجیب و غریب نتائج سے سمیٹا۔ جن اطلاعات پر عدالتی رپورٹ لکھی گئی ان کے مطالعہ سے دو باتیں صاف طور پر مترشح ہوتی ہیں۔

اولاً : جماعتوں میں احرار سب سے زیادہ گردن زدنی قرار دیئے گئے۔

ثانیاً : افراد میں سید عطاء اللہ شاہ بخاری، خضیہ پوس کے قلم کی خواندگی زد میں رہے۔
 ان حالات میں اس رپورٹ کے مندرجات کا تجزیاتی مطالعہ زیر نظر مباحث میں
 زیادہ مفید ثابت ہوگا، ایک تو اس رپورٹ کی حیثیت ایک تاریخی دستاویز کی سی ہے، دوسرے
 اس پر نقد و بحث کے بغیر میرزا سیت سے متعلق شاہ جی کے سوانح مکمل نہیں ہوتے، تیسرے
 قادیانی نبوت کی عشوہ طرازیوں سامنے آجاتی ہیں۔ واضح رہے کہ شاہ جی کے سفر زندگی میں قادیانیت
 کی سرکوبی کا مسئلہ ان کے سوانح حیات کا نصف ہے۔



میرزا انیت

پاکستان کے بعد

احرار کے نزدیک یگ کا موقف ہندوستانی مسلمانوں کے قومی مسئلے کا سیاسی حل نہ تھا لیکن وہ اس کی مخالفت مذہب کے واسطے سے کرتے تھے۔ اس کے برعکس قادیانی قیام پاکستان کو اپنے مذہب کی موت سمجھتے لیکن سیاست گوگو کی حالت میں تھے۔ میرزا محمود احمد کی بعض تحریروں سے پاکستان کی مخالفت کا نمایاں سراغ ملتا ہے اور میرزا انکواری رپورٹ (صفحہ ۱۱) نے بھی اس کی نشاندہی کی ہے۔

مثلاً میرزا البشیر الدین محمود نے ایک تقریر میں فرمایا اور یہ تقریر ان کے سرکاری ترجمان روزنامہ الفضل میں چھپ چکی ہے کہ موجودہ ملکی تقسیم غلط ہوئی ہے، وہ تقسیم ختم کرانے اور دونوں ملکوں کے باہمی افتراق دور کرنے کی ہر ممکن کوشش کریں گے۔ اس عارضی تقسیم کو کسی نہ کسی طرح ختم کیا ہی جائے گا اور ہندوستان و پاکستان کو پھر سے اکھنڈ ہندوستان بنایا جائے گا۔

احرار چونکہ مسلمان عوام سے مخاطب تھے اور ان کا نقطہ نگاہ مشروط طور پر کانگریس کا نقطہ نگاہ تھا۔ اس لئے ان کی مخالفت کا چرچا ہو گیا اور میرزا محمود احمد کی مخالفت کا چرچا

یا شہرت اس لئے نہ ہو سکی کہ وہ نہ تو لیگ کے مقابلہ میں صفت آرا تھے اور نہ ان کا رویہ مزاحمانہ تھا۔ لیکن وہ جس خلافت کو قائم کئے ہوئے تھے اس کی بقایا استحکام کے لئے قیام پاکستان سے خائف تھے۔ انہیں جائزہ طور پر یہ اندیشہ تھا کہ پاکستان میں ”غزوہ کاشہ پودا“ پروان نہیں چڑھے گا اور تحقیقاتی رپورٹ کے الفاظ میں اعتزال و تفریق کی حوصلہ افزائی نہیں ہوگی۔

چنانچہ احرار کے لئے انگریزوں کا نکل جانا ساہا سال کی جدوجہد کا خوش آئند نتیجہ تھا اور قادیانوں کے لئے انگریزوں کا نکالا جانا ہوشربا سانحہ۔ لیکن دونوں کو اپنے انکار و کوائف کے باعث ایک ایسی منفی صورت حالات کا سامنا کرنا پڑا جس کا صحیح آئینہ فسادات پنجاب (۱۹۵۳ء) کی عدالتی رپورٹ ہے۔

جسٹس محمد منیر اور جسٹس محمد رستم کیانی اس رپورٹ کے مرتبین تھے۔ گورنر پنجاب کے آرڈی منس نمبر ۳ (۱۹۵۲ء) کی ہدایت و شرائط کے مطابق یہ تحقیقاتی کمیٹی قائم کی گئی۔ فاضل نچ صاحبان کی تجویز کی ہوئی بعض ترمیموں کے بعد فسادات پنجاب تحقیقات عامہ (۱۹۵۲ء) ایکٹ بن گیا اور یکم جولائی ۱۹۵۳ء کو تحقیقات کا آغاز ہوا۔ کل ۱۱۷ اجلاس منعقد کئے گئے جن میں ۱۱۲ اجلاس شہادتوں کے لئے مخصوص رہے۔ ۲۸ فروری ۱۹۵۴ء کو کمیشن نے اپنا کام ختم کر دیا۔ فاضل ججوں نے ۳۸۷ صفحات پر مشتمل انگریزی میں ایک رپورٹ لکھی جس کا اردو ترجمہ سرکاری اہتمام میں کرایا گیا اور محکمہ تعلقات عامہ (پنجاب) نے شائع کیا اس ترجمہ کے ۴۳۵ صفحات ہیں۔

جتنی جماعتیں اس معرکے میں ماخوذ تھیں ان میں سے لیگ اور احرار کے سوا تقریباً سب نے اپنے جوابی تبصرے کتابی شکل میں شائع کئے۔ لیگ نے اس سارے قضیہ کو خواجہ ناظم الدین اور منیاں محمد ممتاز دو لٹانہ کی ذمہ داری پر محمول کیا اور وہ دونوں وزارتوں سے سبکدوشی کے بعد لیگ کی مرکز سی اور صوبائی صدر ایف ایچ سے بھی علیحدہ ہو چکے تھے۔

احرار کی جوابی راہ میں بظاہر ہمیں رکاوٹیں تھیں۔

اولاً: مجلس احرار کو خلاف قانون تنظیم قرار دیا گیا۔

ثانیاً: وہ قلم کے نہیں زبان کے دشمن تھے یعنی تحریر کے بجائے تقریر کے آدمی تھے۔

ثالثاً: رپورٹ میں جس بڑے انداز سے ان کا ذکر کیا گیا شاید اس کے پیش نظر وہ اپنے سرصفائی کی تہمت لینے کو تیار نہ تھے۔

بہر حال رپورٹ کا غالب حصہ جانبدارانہ آلاشوں کا حامل ہے اور کسی لحاظ سے بھی اس رپورٹ کو کسی جج کا تجزیہ نہیں کہا جاسکتا۔ اگرچہ اس کے مصنف جج تھے۔ ڈاکٹر جاوید اقبال خلیفہ الرشید علامہ اقبال نے اپنی ایک کتاب

میں لکھا ہے کہ یہ ایک ایسی دستاویز ہے جو اسلام کے خلاف خود مسلمان ججوں کے قلم سے نکلی ہے اس کی اشاعت روک لی جائے بلکہ اس کتاب کو ضبط ہونا چاہیے۔ دنیائے اسلام میں آج تک نفس اسلام کے خلاف ایسی دستاویز شائع نہیں ہوئی۔ یہ سب سے بڑی تحریر ہے جس میں دو مسلمان ججوں کے ہاتھ سے مسلمانوں کی رسوائی کا سامان کیا گیا ہے۔ امتداد زمانہ کے ساتھ یہ رپورٹ مرچکی ہے۔ جسٹس کیانی نے راقم سے کہا تھا کہ وہ اس کتاب کی اشاعت سے پریشان و پیشیمان ہیں اور جو حصہ اس میں اسلام کے خلاف ہے وہ جسٹس میز کے قلم سے ہے۔

تمام خرابی ان واقعات کی بوقلمونی میں ہے جنہیں رپورٹ میں زیر بحث لایا گیا ہے مولانا مرتضیٰ احمد میکیش نے اس بوقلمونی ہی کو ملحوظ رکھتے ہوئے محاسبہ (جوابی تبصرہ) کا سراغنازاس طرح کیا ہے کہ:

”رپورٹ کی مثال اس ہاتھی کی ہے جس کے مختلف اعضاء کو چھ اندھوں نے اپنے ہاتھوں سے ٹٹولا اور اپنی حس لامسہ کی مدد سے ہاتھی کے متعلق ہر ایک نے اپنا مبادا مخصوص تصور قائم کر لیا۔ ایک نے کہا ہاتھی ایسا تھا جیسے عمارت کا ستون۔ دوسرا بولا

ایک بہت بڑا چھاج۔ تیسرے نے کہا موٹا سا اثر دھا۔ چوتھے نے کہا کہ ہاتھ بھر کی موٹی رستی۔ پانچویں نے کہا ناہموار سا چوبترہ۔ چھٹے نے ارشاد فرمایا وہ ایک دیوار سی تھی اور بس۔ اس رپورٹ نے بعینہ اسی قسم کی کیفیت عامۃ الناس میں پیدا کی ہے اور ہر شخص اپنی سمجھ کے مطابق اس کے متعلق اپنا خیال اور تصور قائم کر چکا ہے یا کر رہا ہے۔

اس خرابی کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ تحقیقات کا دائرہ غیر ضروری حد تک پھیلا دیا گیا۔ خود حکومت کا اس بارے میں کوئی نقطہ نگاہ نہ تھا۔ محولہ اختیارات کی دفعہ ۵ کی ذیلی دفعہ ۵ میں یہ صراحت درج تھا کہ عدالت مجموعہ ضابطہ فرم داری کی شرائط و قیود کی پابند نہ ہوگی۔ بنا بریں عدالت نے قانون شہادت کی پابندی سے مختلف راستہ اختیار کیا۔ چنانچہ رپورٹ کی ابتداء میں اس کا ذکر موجود ہے لیکن عدالت نے اپنے اجلاسوں میں جو طرز عمل اختیار کیا وہ اپنے متعلق عدالتی لیکن ناخو ذین کے متعلق غیر عدالتی تھا۔

نخفی اور جلی پہلو

بہر حال رپورٹ کے بہت سے نخفی اور جلی پہلو ہیں:

۱۔ اس رپورٹ کو علما کے برخلاف ایک اجتماعی مقدمہ COLLECTIVE TRIAL کی خصوصیت حاصل ہے۔ ساری اسلامی تاریخ میں اس نوعیت کا کوئی مقدمہ نہیں۔ میان فضل حسین نے ۱۹۳۶ء کے اواخر میں احرار سے قادیانی محاذ چھیننا چاہا تو مولانا ظفر علی خاں کو ڈلہوڑی بلا کر ترغیب دی کہ وہ عدالت عالیہ میں مقدمہ دائر کر کے قادیانی جماعت کے ناموسلمان ہونے کا فیصلہ حاصل کریں۔ مولانا مقدمہ دائر کرنے کے لئے تیار ہو گئے لیکن اس ساز باز کی اطلاع میان صاحب مرحوم کے ایک معتمد نے راتوں رات چودھری افضل حق کو پہنچا دی جس نے صبح ”زمیندار“ میں اس تجویز کا اعلان کیا گیا اسی صبح چودھری صاحب نے اپنے اخبار ”مجاہد“ میں بھانڈا پھوڑ دیا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اُس تجویز پر پانی پھر گیا۔

گو اس مقدمہ کی تجویز اور اس رپورٹ کی نوعیت میں لفظاً و معنأً فرق ہے لیکن

اساس و بنیاد دونوں کی یکساں ہے۔ ایک گروہ جو ملک کی رجعت خواہی سے بیزار ہے اس اجتماعی مقدمہ کو علماء کی شکست فاش سمجھ کر غور و خوض ہوتا رہا۔ دوسرا گروہ جو انکو انسانی کے مافوقین پر مشتمل تھا اپنے اپنے معتوبین یا ملزمین کی رسوائی پر غور و خوض تھا۔ بعض تحریک اور اس کے نتائج کی ذمہ داری سے بچنا چاہتے تھے۔ تیسرا گروہ فسادات کے اسباب و علل کی کنجشک پہنچنے کو تو درست سمجھتا تھا لیکن بعض علمی، عملی، شرعی اور نظری مباحث کے لئے عدالت کی عاقلانہ فضا کو ناموزوں خیال کرتا تھا۔ چوتھا گروہ ان عناصر پر مشتمل تھا جن کے مضامین کا خلاصہ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے اس زمانہ میں مشرقی پاکستان کے حالات کی تجزیاتی رپورٹ میں بہ الفاظ ذیل پیش کیا تھا۔

”اسلام کے خلاف وسیع پروپیگنڈے کی پشت پر ہندو اور کمیونسٹ دماغ ہیں جو اسلام کو ناکام مذہب ثابت کرنے کی کوشش کرتے رہے ہیں۔ اس کی ساری تاریخ کو گھٹاؤنی اور قابل نفرت شکل میں پیش کرتے رہے ہیں۔ اس کے نظام زندگی کو ناکارہ اور نقصان رساں اور فرسودہ و جاہلانہ نظریات کا مجموعہ بتاتے رہے ہیں اور اس کام میں ان کو سب سے زیادہ مدد منیر رپورٹ سے ملی ہے جس کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ اس وقت دنیا میں کوئی ایسی دوسری دستاویز موجود نہیں ہے جو مشرق و مغرب میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف اس قدر غلط فہمیاں پھیلاتے کی موجب ثابت ہوئی ہو۔ (صفحہ ۱۸۱، ۱۸۲)

۲۔ تمام رپورٹ میں ضروری شہادت کا مدار زیادہ تر سی آئی ڈی کی رپورٹوں پر ہے اور ان کے بارے میں یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ سی آئی ڈی سے زیادہ ناکارہ عنصر ملک بھر میں شاید ہی ہو۔ ان رپورٹوں کا لب و لہجہ غایت درجہ معاندانہ بلکہ بڑی حد تک احمقانہ تھا۔ بسا اوقات خیال ہوتا ہے کہ سی آئی ڈی کے حکام قادیانی اُمت کے ساتھ مل کر اپنی رپورٹیں لکھتے کھاتے اور تجزیہ و تبصرہ کرتے تھے۔

احرار کے خلاف محاذ

تمام رپورٹ کے بالاستیعاب مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ :

(الف) سی آئی ڈی نے احرار کو شروع ہی سے ہدف مطاعن بنائے رکھا۔ اس نے اصل نزار کو سمجھنے کی بجائے صرف احرار کو غلام گرداننے کی کوشش کی۔ اس کا طریق فکر ایک ایسے ناول نگار کا ہے جو ایک خاص قسم کی ذہنی فضا تخلیق کر کے اچھے بُرے کر دار پیدا کرتا اور اپنے زور بیان کی نمائش کرتا ہے۔ احرار کے باب میں سی آئی ڈی کا قلم جراح کا نشتر نہیں ملال و حرام سے بے نیاز قصاب کا چھرا تھا۔ اس نے فوٹو گرافی کے بجائے مصوٰی کے فرائض اپنے اوپر مقبوظ لئے تھے اور جس طرح چاہا ویسی تصویر بنا کر بزم غم و غیش اپنے قلم کی داد حاصل کی۔

(ب) اس نے بظاہر قانون و انتظام کے مسئلے کو سامنے رکھا لیکن جو کچھ لکھا اس پر سیاست و انتقام کا رنگ غالب رہا۔ قادیانیت کی پوری تاریخ کو نظر انداز کر دیا اور غالباً سی آئی ڈی کے دانشوروں کو اس کا شعور ہی نہ تھا لیکن ماضی مرحوم میں احرار کی سیاسی شکستوں کے پیش نظر جو بھی ثقہ و غیر ثقہ روایت مل گئی اس کو اس مفروضہ پر جوڑ بٹور دیا کہ تحریک پاکستان کے سلسلہ میں احرار سے لیگ کی ناراضی کا اجتماعی ذہن اس کی توثیق و تسلیم کے لئے کافی ہوگا۔

(ج) ایک چیز جو ان رپورٹوں میں شروع سے آخر تک موجود ہے وہ ارباب انتظام بالخصوص پولیس کے افسران مجاز کا طرز عمل ہے کہ وہ نصف صدی سے زائد کی اس کش مکش کو بار بار احمدی احرار نزار کے کانام دیتے رہے۔

نظر یہ ظاہر اس کی وجہ اس کے سوا کچھ نہ تھی کہ قادیانی حکومت کے مختلف صیغوں میں بڑے بڑے عہدوں پر فائز تھے ورنہ ان مجازان کے شوخی یا غیر شعوری احترام یا خوف میں محصور تھے۔ دوسری طرف احرار سیاست میں ایک شکست کھاتی ہوئی جماعت تھے۔ ان کے لئے لیگ کا سیاست خانہ اپنی ہی فراہم کی ہوئی ناراضیوں کے باعث اجنبی تھا۔ بیوروکریسی کی عادت ستمو

ہے کہ وہ کسی مسئلے اور اس کی نوعیت کو نہیں دیکھتی بلکہ جو لوگ پیش کر رہے ہوں ان کے اجرائے نسب اور اعضائے حسب کی جانچ میں منفی ذہن سے کام کرتے ہیں عوام یا حکومت کے خزانہ عامہ سے لاکھوں روپیہ بطور تنخواہ وصول کرنے کے بعد جو شاہکار تصنیف کرتے ہیں اس کے نادر نمونے سی آئی ڈی کی ان زیر بحث یادداشتوں میں بکثرت موجود ہیں۔

نادر نمونے

ان یادداشتوں میں افسران مجاز شروع سے آخر تک اس بات پر زور دیتے رہے ہیں کہ :

”احرار احمدیوں کے خلاف دشنام طرازی کی مسلسل مہم چلا رہے ہیں۔

(صفحہ ۱۵ محرمہ ۱۳، اگست ۱۹۵۰ء)

احرار مقررین نے میرزا غلام احمد کو ماسٹر تارا سنگھ سے تشبیہ دی اور چودھری ظفر اللہ خان کے خلاف توہین آمیز اشارات کئے انہیں مسلمان قوم کا غدار بتایا۔ جماعت احمدیہ کے بانی اور اس کے موجودہ امام کے متعلق فحش باتیں کیں۔ (صفحہ ۱۷)

مجلس احرار احمدیت کے بانی اور اس کے موجودہ امام کے متعلق فحش اور غلیظ باتیں تو کرتے ہیں اب اس نے دانستہ بھی اور نادانستہ بھی تشدد کی حمایت شروع کر دی ہے۔ احرار برصغیر کی تقسیم کے خلاف تھے ان پر کانگرس اعتبار کرتی تھی اور وہ ہمیشہ کانگرس کے کارکنوں سے غلامدار کہتے تھے۔ (صفحہ ۱۹ محرمہ ۱۹ جون ۱۹۵۰ء)

احرار نے اپنی پوری توجہ احمدیوں کی بدگوئی پر مرکوز کر دی اور نہایت شرمناک دشنام طرازی کا آغاز کیا۔ میرزا غلام احمد کی تحریروں کے اقتباسات ناگوار حد تک نقل کئے جا رہے ہیں اور ان کو توڑ موڑ کر ان سے فحش اور غلیظ مطالب نکالے جاتے ہیں۔ میرزا غلام احمد اور موجودہ خلیفہ کو زنا کار اور خلاف وضع فطرت حرکات کا مرتکب

(صفحہ ۲۰)

ظاہر کیا جا رہا ہے

احرار شائستگی کے حدود سے تجاوز کر چکے اور احمدیوں کے خلاف بے باک حملے کرتے رہے ہیں۔ (صفحہ ۳۴ یادداشت محررہ یکم اکتوبر ۱۹۵۱ء)

بخاری ہرگز باز نہیں آئے گا کیونکہ اس کا اس کے سوا اور کوئی وصف ہی نہیں کہ وہ احمدیوں کو گالیاں دیتا رہے منہدی اور ہٹیل آدمی ہے۔

(صفحہ ۳۸ محررہ ۱۲ نومبر ۱۹۵۱ء)

احرار احمدی نزاع روز بروز بڑھتا جاتا ہے۔ (صفحہ ۳۸ یکم دسمبر ۱۹۵۱ء)

اس میں شک نہیں کہ احرار لیڈر اور کارکن ہماری مملکت کی سلامتی اور اس کے امن و امان کو تباہ کرنے پر متلے ہوئے ہیں اور احمدیوں کے خلاف نفرت پیدا کرنے کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ ان کا ظاہری مقصد تو احمدیوں ان کے خلیفہ اور ظفر اللہ خان کو بدنام کرنا ہے لیکن ان کا اندرونی مقصد یہ ہے کہ ہمارے ملک میں بد نظمی اور لاقانونی پیدا کریں۔ (صفحہ ۴۲ محررہ ۲۸ مارچ ۱۹۵۱ء)

احرار بجائے خود ایک مسئلہ ہیں۔ (لیکن قادیانی بہ مولف)

(صفحہ ۵۰ محررہ ۵ اپریل ۱۹۵۲ء)

قادیانی، اگر دوسرے اسلامی فرقوں کے افراد کو اپنے رسوم میں شامل ہونے کی اجازت نہیں دیتے یا غیر احمدی مسلمانوں کے ساتھ نماز یا دوسرے دینی وظائف میں شریک ہونے سے پورا اجتناب کرتے ہیں تو یہ خالصتہً ان کا ذاتی معاملہ ہے۔

(صفحہ ۵۰ محررہ ۳۰ مئی ۱۹۵۲ء)

بد قسمتی سے لفظ بد قسمتی پر غور فرمائیے، مولف، عام مسلمانوں کا ذہنی رجحان

(صفحہ ۵۳ محررہ ۳۰ مئی ۱۹۵۲ء)

احمدیوں کے خلاف ہے۔

آج کل جماعت احرار کا کام صرف یہ ہے کہ احمدیوں کے خلاف زہریلا پروپیگنڈا کیا

(صفحہ ۵۶)

جائے۔

احرار عوام کی حمایت حاصل کرنے کی غرض سے اب تین نعرے استعمال کر رہے ہیں۔

۱۔ مسئلہ ختم نبوت کی تبلیغ و اشاعت۔

۲۔ احمدیوں کو اقلیت قرار دینے کا اعلان۔

۳۔ چودھری ظفر اللہ خان کی موقوفی۔

جہاں تک نمبر ۱ کا تعلق ہے مرکزی حکومت واضح طور پر بتائے کہ ہمیں کیا راستہ اختیار کرنا چاہیے۔ اس مطالبے کا مطلب اس کے سوا کچھ نہیں کہ جسے احرار اور بعض دوسرے مسلمان رد میرزا نیت کہتے ہیں۔ کیا ہمیں ان سرگرمیوں کی اجازت دینی چاہیے یا ان کی حوصلہ افزائی کرنی چاہیے۔ جن کا مقصد یہ ہے کہ ہمارے ملک کے باشندوں کی ایک قلیل سی جماعت کو سماں یا مذہبی اعتبار سے نابود کر دیا جائے۔ احمدیوں کی جماعت، مسئلہ عقائد پر قائم ہے اور ہر احمدیوں کے عقائد رنگارنگ ہیں۔ اگرچہ آخر الذکر کو احمدیوں کے خلاف جوش و خروش کے اظہار کی اجازت دی جائے تو کیا احمدیوں کو بھی یہ حق دیا جائے گا کہ وہ نمبر ۱ اور پلٹ فارم سے صرف اپنے عقائد کو صحیح اور دوسرے تمام عقائد کو کفر قرار دیں۔ اگر ہم یہ حق جمہور کے کسی ایک طبقے کو دے دیں تو کیا ہم عیسائیوں کو یہ اجازت دینے کے لئے تیار ہوں گے کہ وہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اپنے خیالات کی اشاعت کریں؟ حضورؐ کی ختم المرسلین اور غلام احمدؑ کی ظلی نبوت کو ایک دوسرے سے بریکٹ کرنا انتظامیہ ہی کے فکر رسا کی بوجہ ہو سکتی ہے۔ راقم اور آئی ایم شیعوں کو بعض نامور ترین صحابہ کرام کے متعلق اپنے جذبات کے عام مظاہرے کا موقع دینے پر آمادہ ہوں گے؟ کیا مقصود یہ ہے کہ اس ملک کو متخاصم گروہوں اور مذہبوں کا میدان جنگ بنا دیا جائے تاکہ جو لوگ شکست کھا جائیں وہ تباہ ہو جائیں یا مذہب بدلنے پر مجبور کر دیئے جائیں۔ جس اثر دھا کو احرار منظر عام پر لانا چاہتے ہیں اس کو اس کے خروج سے پہلے ہی ہلاک کر دینا چاہیے ورنہ وہ ہماری آزادی اور ہمارے تمام بالوفات و محبوبات کو نگل جائے گا۔ (صفحہ ۲، ۱۹۵۲ء)

ارکان مرکز کو اس بات کا فیصلہ کرنا چاہیے کہ احرار جو آخری دم تک پاکستان کے قیام کی مخالفت کرتے رہے ہیں اب پاکستان کو ختم کرنے کے لئے جو دباؤ ڈالنا شروع کیا ہے آیا وہ اس سے مغلوب ہو جائیں گے۔ مرکز کو جو کچھ بھی فیصلہ ہو اس سے حتی الامکان جلد از جلد ہر شخص کو مطلع کر دینا چاہیے۔ (یادداشت مذکورہ صفحہ ۷۳)

منٹگری کا ایک رسوائے عام احراری دربان ملاحظہ ہو، مولف (کارکن جو حبیب الرحمن لدھیانوی کا پیچھا سجاتی ہے۔

سید عطار اللہ شاہ بخاری نے ملکہ وکٹوریہ اور ملکہ الزبتھ کے متعلق جو کچھ کہا بہتر ہی ہے کہ اس کا ذکر نہ کیا جائے اس کا ذکر قابل اعتراض ہے۔ (صفحہ ۱۲۱)

محمد علی بماندھری ایک بد آہنگ سیاسی مقرر ہے۔

(صفحہ ۱۲۲، محرمہ ۲۴، نومبر ۱۹۵۲ء)

سید عطار اللہ شاہ بخاری کبھی باز نہیں رہ سکتے ان کے ذہن میں گالی کے سوا اور کچھ نہیں۔ (صفحہ ۱۳۱)

احرار مقررین کو چودھری ظفر اللہ خان اور بانی جماعت احمدیہ کے خلاف علی الاعلان توہین آمیز باتیں کہنے سے روکا جائے۔ وہ عام طور پر اپنی تقریروں میں میرزا غلام احمد کو دجال کذاب اور زانی اور چودھری ظفر اللہ خان کو غدار اور دشمن پاکستان کہتے ہیں۔ (صفحہ ۱۲۵)

احرازیوں کی اس شورش کا نتیجہ ہے کہ مسلمانوں اور احمدیوں کے تعلقات بہت کشیدہ ہو گئے ہیں۔ (صفحہ ۱۲۶)

ڈپٹی انسپکٹر جنرل سی آئی ڈی نے اپنی یادداشتوں میں کئی دفعہ اس بات پر اظہارِ خفگی کیا کہ سید عطار اللہ شاہ بخاری ملکہ وکٹوریہ اور ملکہ الزبتھ کا ذکر قابل اعتراض طریق سے کرتے ہیں مگر یادداشتوں میں اس سیاق و سباق کا ذکر قطعاً مفقود ہے جس

کے تحت ملکہ وکٹوریہ کا ذکر کیا جاتا رہا۔ ڈپٹی انسپکٹر جنرل کو بہر حال اصرار تھا کہ ملکہ مغفرت کی توہین کی جاتی ہے۔ چنانچہ ۲۸ اکتوبر ۱۹۵۲ء کی ایک یادداشت میں ڈی آئی جی میرزا غلام احمد کے ایک رویا:

”حضرت فاطمہؑ نے کشفی حالت میں اپنی ران پر میرا سر رکھا۔“

(ایک غلطی کا ازالہ صفحہ ۸)

کی توضیح کا فریضہ اپنے ذمے لیتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ظاہر ہے کہ اس میں میرزا صاحب نے دختر رسول کا ذکر بالکل اس طرح کیا تھا جیسے کوئی ماں کا ذکر کرے۔“

افسران مجاز کو میرزا غلام احمد، میاں محمود احمد اور چودھری نغرا اللہ خان وغیرہ کے بارے میں احرار کے لب و لہجہ پر سخت اعتراض تھا لیکن اپنی یادداشتوں میں جو گندے الفاظ احرار بالخصوص سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے متعلق استعمال کئے اور ان میں کسائی زبان کے جو نواور ڈھائے ان کے بارے میں غالباً کبھی غور ہی نہیں کیا تھا۔

جماعت اسلامی کی رائے

ایسے ہی لوگوں نے لالاکئی پبک پر جماعت اسلامی کے تبصرہ نگاروں جناب نعیم صدیقی اور جناب سعید احمد ملک نے اظہار خیال کرتے ہوئے اپنی جوابی تصدیحات میں لکھا کہ:

”وہ محرکات جو قادیانیوں کے خلاف تحریک میں حصہ لینے کے لئے مختلف جماعتوں کی طرف منسوب کئے گئے ہیں ان کے متعلق اس کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ یہ بیوروکریسی کی

لئے سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں قیامت کے دن عرش سے ندا دی خدا کرے گا کہ اسے اہل محشر اپنے سردوں کو نیچے جھکا دو اور اپنی آنکھیں بند کر لو فاطمہ بنت محمدؑ پُل صراط سے گزر جائے۔ اس وقت حضرت سید النساءؑ کے ہمراہ ۱۰ ہزار حوریں بجلی کی طرح پُل صراط سے گزر جائیں گی۔

پست ذہنیت کا ایک معمولی سانمونہ ہے، یہ لوگ ہمیشہ اس مفروضہ پر اپنے خیالات اور احکام کی بنیاد رکھتے ہیں کہ جو شخص یا اگر وہ بھی سرکار عالی کی منشا کے خلاف کچھ کہتا ہے وہ بددیانتی اور گھٹیا درجے کے خود غرضانہ محرکات ہی کی بنیاد پر کہتا ہے۔ ایمان دارانہ راستے صرف سرکاری دفاتر کے کرسی نشینوں کا اجارہ ہے جو لوگ اپنی خدمات کے صلے میں بڑے بڑے عہدوں پر ترقیاں پاتے ہوں وہ تو ہیں کمال درجہ نیک نیت اور جنہیں اپنے مشن کی راہ میں قدم قدم پر جان و مال کے نقصانات سے سابقہ پیش آتا ہے وہ سب کچھ خود غرضی اور بد نیتی کی بنیاد پر کرتے ہیں۔

(تبصرہ صفحہ ۱۱، ناشر مکتبہ جماعت اسلامی لاہور)

۴۔ غرض تمام رپورٹ میں دلچسپ تضادات اور غلط اطلاعات کے نمونے عام ہیں۔ احرار کے سوا تقریباً سبھی جماعتوں نے اس کی نشاندہی کر دی تھی۔

مشق ستم

چونکہ احرار تحریک پاکستان میں عدم شرکت کی وجہ سے تختہ مشق ستم تھے اس لئے ان کے متعلق گفتنی و ناگفتنی سبھی باتیں جمع کی گئیں۔

سی آئی ڈی کا اصول ہے پاکستان بن جانے کے بعد بھی کہ وہ اپنے میٹر کا اتنا پتا اپنی اطلاعات سے بھی زیادہ صیغہ راز میں رکھتی ہے لیکن اس رپورٹ سے دونوں بہرہ کھل گئے۔ اولاً مندرجہ معلومات کی سطح اتنی پست تھی کہ مجروں کی قابلیت اور عداوت کا چہرہ مہرہ سامنے آگیا۔ ثانیاً ڈپٹی انسپکٹر جنرل سی آئی ڈی نے ماسٹر تاج الدین صدر احرار سے بھی اپنی معلومات کے حصول کا ذکر کیا۔ فاضل جج صاحبان کی رائے میں:

”اگر ماسٹر تاج الدین اپنی جماعت ہی کی جاسوسی کر رہے تھے تو وہ اور بات ہے ورنہ ہمیں تو یہ بات بالکل بعید از عقل معلوم ہوتی ہے کہ ان کی دی ہوئی اطلاع پر ذریعہ اطلاع ظاہر کئے بغیر اس قدر اعتبار کیا جائے کہ اس کو رپورٹ میں درج کر لیا جائے۔ ہم نے اس معاملہ کے متعلق جو کچھ فائلوں سے نقل کیا ان کو مسٹر

انور علی کے بیان کے ساتھ ملا کر پڑھا جائے تو اس سے یہ رائے قائم کرنے کے لئے خاصا مواد مہیا ہو جاتا ہے کہ ماسٹر تاج الدین سٹر انور علی کو سیدھے راستے سے منحرف کرنے میں کامیاب ہو گئے۔“

واضح غلطیاں

اس کے علاوہ مندرجہ ذیل چند معلوماتی غلطیوں ہی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ کسی ایڈیٹر کی اطلاعات کا سانچہ ناقص تھا؛ یا محض احرار ہی کے بارے میں غلط بیانیوں سے کام لیا گیا؛ ۲۔ رپورٹ کے تیرھویں صفحہ کی چوتھی سطر میں جماعت احرار کے بارے میں ارشاد ہوتا ہے:

”اس کے دولیڈروں یعنی مولوی عبدالغنی ڈار اور مولانا حبیب الرحمن نے تجارت میں سکونت اختیار کرنے کا فیصلہ کر لیا۔“

جن لوگوں کو پنجاب مرحوم کے رجال سیاست سے مقبوضی سی شناسائی ہے وہ بخوبی جانتے ہیں کہ مولوی عبدالغنی ڈار کبھی احرار کے جماعتی دوست نہ تھے بلکہ مولانا حبیب الرحمن کے برخلاف لدھیانہ کانگریس کی روح ورواں تھے، انہیں احرار راہنماؤں سے ہمیشہ شخصی اور جماعتی اختلاف رہا۔ جن عناصر نے احرار کو کانگریس سے دور کرنے یا دور رکھنے میں بیش از پیش حصہ لیا، ان میں مولوی عبدالغنی ڈار بھی ایک تھے۔

لے چودھری افضل حق مرحوم نے تاریخ احرار میں (صفحہ ۱۳۰) ماسٹر جی کو خراج ذیل ادا کیا ہے۔

”ماسٹر تاج الدین ہماری جماعت میں بڑے جوڑ توڑ کے آدمی ہیں۔ میں نے انہیں کام کے لحاظ سے محنتی چیونٹی اور تدبر کے اعتبار سے دشمن کوتاروں میں الجھا کر مارنے والی مکڑی پایا ہے۔“

ب۔ ارشاد ہوتا ہے (صفحہ ۳۷) جو تنبیہ ایک دفعہ صدر مجلس احرار ماسٹر تاج الدین انصاری اور پھر مولوی مظہر علی اظہر سیکرٹری کو دی گئی تھی اس کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ ————— (انا للہ وانا الیہ راجعون)۔

مولانا مظہر علی اظہر قیام پاکستان سے ڈیڑھ برس پہلے مجلس احرار کو چھوڑ چکے اور لیگ سے باہر رہ کر قیام پاکستان کے حق میں تھے۔ انہوں نے پاکستان بن جانے کے بعد تحریک میرزا ایت میں نام کو بھی حصہ نہ لیا۔ اور نہ دوبارہ مجلس احرار میں شامل ہوئے۔ خدا معلوم انہیں کہاں اور کیونکر تنبیہ ہو گئی۔ وہ خود اس لطیفہ کے سرزد ہونے پر حیران تھے۔

ج۔ احراری لیڈر تقسیم کے فوراً بعد ”آئی این اے“ کے جنرل، شاہنواز سے ساز باز میں مصروف تھے جو بعد میں بھارت چلا گیا۔ (صفحہ ۵۷) اس گستاخانہ الزام کی حقیقت سے نقاب سرکانافی الحال مناسب نہیں لیکن خدا علیم وخبیر ہے۔ اس کے ہاں دیر ہے اندھیر نہیں، وقت بتائے گا کہ شاہنواز نے ساز باز کی تھی یا خدمت ہے انہی موقعوں پر کہتے ہیں سے

گر ہمیں مکتب وہمیں ملا

کارِ طفلان تمام خواہ شد

د۔ مولانا محمد علی جالندھری صوبائی گورنمنٹ کے حکم سے ملتان میں پابند تھے۔ ایک روز انہیں ڈپٹی کمشنر نے طلب کیا اور کہا کہ فلاں ضلع میں آپ نے جو تقریر کی ہے وہ حکومت کے نزدیک قابل اعتراض ہے۔ مولانا نے جواب دیا کہ میں تو آپ کے حکم

۱۔ میں اپنے سوانح حیات جلد دوم میں اس کا مفصل ذکر کروں گا۔

سے یہاں پابند ہوں میری تقریر وہاں کیونکر ہو گئی؟ تو وہ خود اس فرضی رپورٹ پر ششدر رہ گیا۔

۴۔ جن اخباروں کی مندرجہ روئیدادوں کو احرار کے خلاف شہادت کی دستاویز بنایا گیا ان میں سے ننانوے فیصد کی بہتان آرائیوں اور قلم فروشوں کا رُخ رپورٹ ہی کے مندرجات سے معلوم ہو جاتا ہے کہ سرکارِ دولتِ مدار سے انہوں نے کتنی رقم حاصل کی۔

۵۔ فاضل عدالت نے جو روئے اختیار کیا اور اپنے تجربے کی بنیادیں جس اصل پر قائم کیں وہ تمام تر فریقین کی مہیا کردہ تھیں۔ ایک سوال میں بہت سے سوال مدغم ہوتے گئے۔ اگر مسئلہ محض مسئلہ کی حیثیت سے سامنے آتا تو یقینی تھا کہ تجربے کی صورت مختلف ہوتی لیکن تحقیقات کا دائرہ پھیل گیا اور ”ملزموں“ کی فہرست بڑھتی گئی۔ مولانا مرتضیٰ احمد میکیش نے محاسبہ میں ایسے تمام ”ملزموں“ کی فہرست دی ہے جو فاضل رنج صاحبان کے ریکارڈس کا تحفہ مشق بنے لیکن صفائی میں اپنے حسبِ منشا گواہ یا وکیل پیش نہ کر سکے۔ ان کے نام یہ ہیں۔

- ① — مسلم و مومن کی تعریف۔
- ② — مسئلہ قتل مرتد۔
- ③ — مسئلہ جہاد۔
- ④ — مسئلہ مالِ غنیمت و خمس۔
- ⑤ — جمہوریت۔
- ⑥ — نمائندہ حکومت اور نفاذِ قانون و استحقاقِ آئین۔
- ⑦ — لہو و لعب اور اسلام۔
- ⑧ — آرٹ، اور اسلام۔

⑨ — اسلامی ریاست۔

⑩ — بین الاقوامی قوانین و مجالس اور اسلام۔

⑪ — احادیث و سنن۔

⑫ — کنونشن کے مطالبات۔

۶۔ احرار کی جماعتی دستار میں اس قسم کے موتی ٹانگ دیئے گئے کہ:

الف۔ انہوں نے احمدیوں کے خلاف نہایت پست قسم کی دشنام طرازی اور مسخرگی سے کام لیا۔ ان کی پالیسی کا غالب اور بنیادی اصول یہ ہے کہ وہ کسی کے ماتحت ہو کر کام نہیں کریں گے۔ اسی اصول کے ماتحت وہ کانگریس سے علیحدہ ہوئے۔ گو اس کے بعد بھی انہوں نے کانگریس سے ملنے جلنے اور اس کے آگے و دم ہلانے کا رویہ جاری رکھا۔ (ججوں کی زبان ملاحظہ ہو۔ مولف)

ب۔ انہوں نے اپنے سیاسی مقاصد کے لئے مذہب کا مسلسل استعمال کیا۔ انہوں نے کانگریس کو ترک کیا تو مذہبی وجوہ کی بنا پر مسلم لیگ اور پاکستان کی مخالفت کی تو وہ بھی مذہب ہی کی بنا پر۔

ج۔ ان کی نیتوں کو مسٹر قربان علی خان انسپکٹر جنرل پولیس سے بہتر کوئی نہ جانتا تھا۔ (اللہ اکبر)

ان کے متعلق ہم نرم الفاظ استعمال کرنے سے قاصر ہیں۔ ان کا طرز عمل بطور خاص مکروہ اور قابل نفرت تھا۔ کوئی احمق ہی ان کے دعویٰ مذہبیت سے دھوکا کھا سکتا ہے۔ خواجہ ناظم الدین نے ان کو دشمن پاکستان قرار دیا اور وہ اپنی گزشتہ سرگرمیوں کی وجہ سے اسی لقب کے مستحق تھے۔

لے پاکستان کی سیاسی تاریخ فیصلہ کرے گی دشمن پاکستان احرار تھے یا سپریم کورٹ کے چیف جسٹس مسٹر محمد منیر۔

د۔ جو پارٹی پاکستان مسلم لیگ اور بس کے تمام لیڈروں کی مخالفت اور کانگریس کی محض ایک کینیز تھی اس کے لئے کیونکر ممکن تھا کہ وہ اپنے گزشتہ نظریات کو ترک کر دیتی۔

(صفحہ ۲۷۲ تا ۲۷۸)

محولہ الفاظ سرکاری افسروں کی بے ضمیری کا منطقی نتیجہ تھے ستم یہ تھا کہ:

۱۔ احرار اپنا مقدمہ کما حقہ پیش کرنے سے قاصر رہے۔

ب۔ ان کے ایڈووکیٹ مظہر علی اظہر قائد اعظم کے بارے میں خود ایک مسئلہ بن گئے۔

ج۔ چونکہ حکومت کا سارا اندلہ احرار پر گر رہا تھا اس لئے مارشل لا وغیرہ کی استواریت سے بچنے کے لئے ہر فرد اور ہر جماعت نے مشترکہ ڈیفنس سے گریز کیا۔

د۔ مسئلہ نزاع اور فساد اس طرح اکٹھے کئے گئے کہ مسئلہ دب گیا۔ نزاع پر

مباحث ہوتے رہے اور فساد کے برگ و بار کو ملحوظ رکھتے ہوئے رپورٹ کی بنیادیں

استوار کی گئیں۔ ڈپٹی انسپکٹر جنرل سی آئی ڈی نے تو تعریفاً احراری ہونا بدقسمتی سے تعبیر

کیا لیکن حقیقتہً احراری اپنی تمام تر صلاحیتوں اور عظیم قربانیوں کے باوجود بدقسمت ہی تھے

ان کی مثال بدقسمت جرمن قوم کی سی تھی کہ جاں نشاری کے باوجود ہر معرکہ میں ہار ان کا نوشتہ تقدیر ہی۔

تحریک خلافت میں احرار نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور ملک کے طول و عرض کو گریا

لیکن کھویا سب کچھ، پایا کچھ بھی نہیں۔ یہ قول اقبالؒ

چومرہ از گردش خود کا ستم من

کانگریس کے دوشی بدوش غیر ملکی حکومت سے لڑتے رہے۔ بارہا آگے نکلنے کی

کوشش کی مگر

سحر ہوئی تو گل و لالہ کا نشان نہ رہا

تحریک کشمیر کی نیواٹھائی اور حاصل

آبر کی برق باریاں نہ گئیں

تین حادثے

غرض احرار کے لئے تین حادثے جان گسل ثابت ہوئے، پہلی بار شہید گنج کے جھکڑ میں آگے اور خواص کے ہاتھوں پٹنا پڑا۔ دوسری دفعہ تحریک پاکستان میں عوام کی شدید ناراضی نے سیاسی طور پر گورنار سے پہنچا دیا۔ تیسری بار قادیانیوں کے مقابلے میں ارباب اختیار کے قہر و غضب کا شکار ہو گئے۔ اولاً شہرت کھوئی، ثانیاً قیادت، ثالثاً جماعت۔
گو یا ہے

مٹی اس خیال پر بنیاد آشیانے کی
کہ بجلیوں کو تمنا ہے مسکرانے کی

احمدیوں سے مسلمانوں کے اختلافات

بہر کیف فاضل حجوں نے رپورٹ میں تسلیم کیا:

- ۱۔ عامۃ المسلمین سے احمدیوں کے اختلافات کی عمر نصف صدی سے بھی زیادہ ہے۔
- ۲۔ (ملک کی) تقسیم سے پہلے وہ کسی روک ٹوک کے بغیر اپنے پروپیگنڈے اور تبلیغی سرگرمیوں میں مصروف تھے۔ قیام پاکستان سے صورت حالات بدل گئی اب احمدی یہ سمجھتے تھے کہ نقطہ نگاہ یا نقطہ کار کی تبدیلی کے بغیر بھی عوام میں، ان کی سرگرمیوں کے خلاف کوئی برہمی پیدا نہ ہوگی اور نئی مملکت میں ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا تو گویا وہ اپنے آپ کو دھوکا دے رہے تھے۔

ان کی سرگرمیوں اور جارحانہ نشر و اشاعت میں بے ہوش حالات کے باوجود کوئی تغیر پیدا نہ ہوا۔ غیر احمدی مسلمانوں کے خلاف دل آزار باتیں برابر کہی جاتی رہیں۔ میرزا محمود احمد کی کوسٹہ کی تقریر نہ صرف نامناسب بلکہ غیر کمال اندیشانہ اور اشتعال انگیز تھی۔ اس تقریر میں انہوں نے بلوچستان کے صوبے کی پوری آبادی کو احمدی بنالینے اور صوبے

کو مزید جدوجہد کے مرکز کی حیثیت سے استعمال کرنے کی علی الاعلان حمایت کی اسی طرح جب انہوں نے اپنے پیروؤں کو یہ ہدایت کی کہ تبلیغ احمدیت کے پروپیگنڈے کو تیز کریں تاکہ ۱۹۵۲ء کے آخر تک پوری مسلم آبادی احمدیت کے آغوش میں آجائے تو گویا مسلمانوں کو تبدیلی مذہب کے متعلق سرگرمیوں کا کھلا نوٹس دے دیا۔ احمدی افسروں نے لوگوں کو احمدی بنانے کی مہم میں از سر تا پا مصروف ہو جانا اپنا فریضہ خیال کیا۔

تخلیصات از صفحہ ۷۷ تا ۷۸، اردو ترجمہ

۴۔ قادیانی اپنی مطبوعات میں مسلمانوں کی مقدس مصطلحات مثلاً امیر المومنین، ام المومنین، سیدہ النساء اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نہایت بے تکلفی سے استعمال کرتے ہیں ان کے استعمال پر فاضل جج تحریر فرماتے ہیں:

”ہمارا وظیفہ یہ نہیں کہ ہم اس امر کا فیصلہ کریں کہ آیا یہ نام صحیح طور پر استعمال کئے گئے یا نہیں؛ لیکن ان اصطلاحات کے استعمال سے مسلمانوں کے احساسات پر جراثیم ہوتا ہے اس کے متعلق ہمیں ذرہ بھر شک نہیں کہ یہ اصطلاحات اپنے مخصوص اور محدود استعمال کی وجہ سے مقدس بن چکی ہیں اور تاریخ اسلام کی بعض اعلیٰ ہستیوں کی یاد سے مختص ہو گئی ہیں۔ احمدیوں کے لٹریچر میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان (اہل بیت) کی بعض خواتین کے متعلق جو ذکر ہوا ہے اس کے بارے میں بھی ہماری رائے یہی ہے۔ اگرچہ اس شکایت کی ایک مثال غالباً زیادہ بیہودہ صورت میں قلاتہ الجواہر میں بھی موجود ہے۔ بلاشبہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی دوسرے زندہ یا مردہ شخص کے درمیان کسی قسم کا موازنہ ہر مومن کے لئے دل آزاری کا موجب ہے۔“

(رپورٹ انگلینڈ ص ۱۹۷)

۵۔ جب مسلمانوں کے لئے ایک جداگانہ وطن کے امکانات اُفق پر نمودار ہونے لگے تو آنے والے واقعات کا سایہ احمدیوں کو فکر مند بناتے لگا۔ ۱۹۷۵ء سے لے کر

۱۹۴۷ء کے آغاز تک احمدیوں کی بعض تحریرات منکشف کرتی ہیں کہ وہ برطانیہ کا جانشین بننے کے خواب دیکھ رہے تھے لیکن جب پاکستان کا دھندلا سا خواب ایک آنے والی حقیقت کی شکل اختیار کرنے لگا تو وہ محسوس کرنے لگے کہ ان کے لئے اپنے آپ کو ایک نئی مملکت کے تصور پر راضی کرنا ذرا ٹیڑھی کھیر ہے، وہ ضرور اپنے آپ کو ایک عجیب شخصے میں بدلہ محسوس کرتے ہوں گے کیونکہ وہ نہ تو ایک ہندو دنیوی حکومت یعنی ہندوستان کو اپنے لئے پسند کر سکتے تھے نہ پاکستان کو منتخب کر سکتے تھے۔ جہاں اس امر کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ اعتزال و تفریق کی حوصلہ افزائی کی جائے گی۔ ان کی بعض تحریرات ظاہر کرتی ہیں کہ وہ تقسیم ملکی کے خلاف تھے لیکن اگر تقسیم معرض عمل میں آجائے تو وہ ملک کو از سر نو متحد کرنے کیلئے کوشاں رہیں گے۔

(رپورٹ انگریزی صفحہ ۱۹۶)

۶۔ ہم نے اس موضوع پر احمدیوں کے سابقہ اعلانات دیکھے ہیں جن کی تعداد بہت زیادہ ہے اور ہمارے نزدیک یہ اعلانات اس کے سوا اور کسی تشریح کے حامل نہیں کہ جو لوگ میرزا غلام احمد پر ایمان نہیں رکھتے وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہیں۔ اب یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو مسلمان حضرت رسول اقدس و اطہر (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے بعد کسی مامور من اللہ کے دعوے کو قبول نہ کرے وہ اللہ اور رسول کا منکر نہیں لہذا وہ امت میں داخل ہے یہ تو جہہ ان کے سابقہ اعلانات سے مختلف نہیں کہ دوسرے مسلمان کافر ہیں۔ حقیقت یہ الفاظ ان کے سابقہ اعتقاد کی بالواسطہ از سر نو تصدیق کرتے ہیں کہ ایسے لوگ صرف اسی معنی میں مسلمان ہیں کہ وہ حضرت رسول اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی امت میں سے ہیں اور اس لحاظ سے ایسے سلوک کے مستحق ہیں جو مسلمانوں کے معاشرے کے افراد سے ہونا چاہیئے یہ بات یہ کہنے سے بہت مختلف ہے کہ وہ مسلمان ہیں کافر نہیں۔

(رپورٹ انگریزی صفحہ ۱۹۹)

۷۔ جب ۱۹۱۸ء میں انگریزوں نے بغداد فتح کیا تو قادیان میں جشن فتح منایا گیا۔

اس بات نے مسلمانوں کے قلوب میں سخت رنج اور تلخی پیدا کر دی اور وہ احمدیت کو برطانیہ کی لونڈی خیال کرنے لگے۔
(رپورٹ انگریزی صفحہ ۱۹۶)

عدالت کے ریمارکس

جارج انصیب یہ نہیں کہ ہم اس بات کا فیصلہ کریں کہ آیا احمدی دائرہ اسلام سے خارج ہیں یا نہیں۔ ہم اس امر کا فیصلہ غیر احمدیوں پر چھوڑتے ہیں کہ وہ احمدیوں کی اس نئی پوزیشن کے بعد کہ میرزا غلام احمد نہ کوئی شریعت لایا نہ اصلی شریعت منسوخ کی اور وہ صرف ان معنوں میں نبی تھا کہ خدا نے اسے الہام میں اسی طرح ظاہر کیا تھا اور کوئی شخص میرزا صاحب کی وحی پر ایمان نہ لانے سے خارج از اسلام قرار نہیں دیا جاسکتا۔ (تلخیص) احمدیوں کو مسلمان سمجھیں یا نہ سمجھیں؟

علماء کی شکست کا سبب

اس میدان "مجادلہ" میں علماء کو جو شکست ہوئی اس کی وجہ مذہب نہیں بلکہ خاص سیاست تھی جس کے پس منظر میں نصف صدی پرانی تاریخ تھی اس کے علاوہ رپورٹ کے بین السطور میں دو متضاد مدرسہ ہائے فکر کی آویزش صاف طور پر جھلکتی ہے۔
اولاً ملائیت جو اسلامی معاشرے میں زوال بغداد کے بعد ایک ناکارہ عنصر کی حیثیت رکھتی ہے جس نے قرآن کی قوت محرکہ کو اپنے انجماد سے منسلک کر لیا اور جس کا عقلی تعطل دینیاتی فکر کو محیط ہے۔

لے چار سے سا نبر تک کی تلخیصات مولانا مرتضیٰ احمد مکیش کے محولہ تراجم سے ماخوذ ہیں۔
۱۔ میرزا یوں نے انکوائری کمیٹی کے روبرو مسلمانوں کے متعلق جو نئی پوزیشن اختیار کی اس کی راستی کا اندازہ میرزا غلام احمد قادیانی کے اس فتویٰ سے کیا جاسکتا ہے کہ "عدالتی مقدمات و بیانات میں اپنے فائدہ اور رہائی کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے" (ذکر حبیب مرتبہ مفتی محمد صادق صفحہ ۴۶)

ثانیاً جدیدیت جس کی عمر مسلمانوں میں سو برس سے زائد نہیں اور جس کا دماغ یورپی فلسفے کے ان عقلی سانچوں میں ڈھلا ہے جو مذہب و سیاست کو دو مختلف خانوں میں رکھتے اور بسا اوقات ایک دوسرے کے گریبان پر ہاتھ ڈالتے نظر آتے ہیں ان کے نزدیک مذہب محض عقیدہ ہے اور عقیدہ انسان کا انفرادی معاملہ۔ اس دلچسپ تکرار ہی کا نتیجہ تھا کہ علمائے اپنے کہن سال نظریوں سے باہر جھانکنا گوارا نہ کیا اور فضلاء (جدید تعلیم یافتہ) نے ان کی سیاسی نامرادیوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے ان کے فکر و نظر کی توصیحات قبول نہ کیں۔

علامہ اقبالؒ کے نظریات

علامہ اقبال (علیہ الرحمۃ) کی بالغ نظری کو جدید و قدیم کی اس چپقلش کا تازیت احساس رہا۔ آپ نے احمدیت کے مسئلہ پر جو مضامین لکھے ان میں کئی جگہ اس عقدہ کو اپنے ناخن فکر سے کھولا ہے۔ فرماتے ہیں:

”نام نہاد تعلیم یافتہ مسلمانوں کو ختم نبوتؐ کے عقیدے کی پوری سمجھ نہیں۔ انہوں نے ختم نبوتؐ کے تمدنی پہلو پر کبھی غور نہیں کیا۔ مغربیت کی ہوائے انہیں حفظ نفس کے جذبے ہی سے عاری کر دیا ہے۔“

(حرف اقبال صفحہ ۱۵۴)

حضرت علامہ علیہ الرحمۃ کا نقطہ نگاہ یہ تھا کہ:

۱۔ ہندوستان میں اسلامی دینیات کی جو تاریخ ۶۹۹ء سے شروع ہوتی ہے اس کی روشنی ہی میں احمدیت کے اصل منظروف سمجھے جاسکتے ہیں۔ دنیائے اسلام کی تاریخ میں ۶۹۹ء کا سال بے حد اہم ہے اسی سال یشوپ کو شکست ہوئی، اسی سال جنگ ٹوارینو وقوع پزیر ہوئی جس میں ترکی کا بڑا تباہ ہو گیا۔ سلطان یشوپ علیہ الرحمۃ کے مزار پر مندرجہ تاریخ شہادت گذر ہے۔

ذہب عزم الروم والہند کلاھا

ترجمہ: ہندوستان اور روم کی عظمت ختم ہو گئی۔

۲۔ سلطان شہید کی شکست اور مغربی شہنشاہیت کی ایشیا میں آمد کے بعد اسلامی

ہندوستان میں چند اہم سوال پیدا ہو گئے مثلاً۔

الف - کیا اسلام میں خلافت کا تصور ایک مذہبی ادارے کو متعلق ہے؟ ہندوستانی مسلمان اور وہ مسلمان جو ترکی سلطنت سے باہر ہیں، ترکی کی خلافت سے کیا تعلق رکھتے ہیں؟

ب - ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالسلام؟

ج - اسلام میں نظریہ جہاد کا حقیقی مفہوم کیا ہے؟

د - قرآن کی آیت "اولی الامر منکم" میں منکم کا مفہوم کیا ہے؟

ی - احادیث میں مہدی کے ورود کی پیشین گوئی کیا نوعیت رکھتی ہے؟

اسی قبیل کے دوسرے سوالات جو بعد میں پیدا ہوئے ان کا تعلق بدابہت صرف

ہندوستانی مسلمانوں سے تھا اور ان سوالات سے جو مناقشات پیدا ہوئے وہ اسلامی ہند کی تاریخ کا افسوسناک باب تھے۔

۳۔ چونکہ مسلمان عوام کو صرف ایک ہی چیز قطعی طور پر متاثر کر سکتی ہے اور وہ ربانی سند ہے لہذا غیر ملکی شہنشاہیت کی خدمت گزاری کے لئے ایک الہامی بنیاد ضروری سمجھی گئی جس کو احمدیت نے فراہم کیا۔

مسلمانوں کے مذہبی فکر کی تاریخ میں احمدیت کا وظیفہ ہندوستان کی سیاسی غلامی کے

حق میں الہامی بنیاد فراہم کرنا تھا۔

لے لارڈ مورگنٹن گورنر جنرل ہندوستان نے سٹراپنسر برطانوی سفیر مقیم قسطنطنیہ کی وساطت سے خلیفۃ المسلمین سلطان سلیم ثالث والی روم سے ایک سفارشی خط ٹیپو کے نام حاصل کیا جس میں انگریزوں کو دوست قرار دے کر ان سے صلح کر لینے کی خواہش کا اظہار کیا۔ اس کے جواب میں سلطان نے خلیفۃ المسلمین کو لکھا کہ آجکل چونکہ انگریز ہم سے لڑ رہے ہیں لہذا مسلمانوں پر ان سے جہاد فرض ہے۔

۴۔ ہندوستان کے شمال مغربی حصے میں جہاں دیگر اقطار ہند کے مقابلے میں پیر پستی زیادہ سلسط ہے تحریک احمدیت سیاسی دینیات کا درجہ رکھتی ہے بالخصوص پنجاب میں مبہم دینیاتی عقائد کا فرسودہ جال اس سادہ لوح دہقان کو آسانی سے مسخر کر لیتا ہے جو صدیوں سے ظلم و ستم کا شکار ہے۔

غرض احمدیت دوسرے اسباب کے علاوہ لوگوں کے روحانی افلاس کی پیداوار ہے۔ چنانچہ جن مباحث کو انکو آری رپورٹ میں فاضل رنج صاحبان نے استفہامی حلاوت کے طور پر پیش کیا حضرت علامہ نے ان پر پچیس برس پہلے پنڈت جواہر لال نہرو اور روزنامہ ”اسٹیشین“ دہلی کی تحریروں کے جواب میں قلم اٹھایا تھا۔ ان کا اسادہ تھا کہ انگریز قوم کو ایک کھدے خط میں قادیانیوں اور مسلمانوں کی نزاع کے معاشرتی اور سیاسی پہلوؤں سے آگاہ کریں۔ کیونکہ ان کے نزدیک یہ مسئلہ ہندوستانی مسلمانوں کی پوری قومی زندگی سے وابستہ تھا۔ علامہ فرماتے ہیں :-

۱۔ میں کسی مذہبی بحث میں اُبھنا نہیں چاہتا اور نہ قادیانی تحریک کے بانی ہی کا نفسیاتی تجزیہ کرنا چاہتا ہوں کیونکہ پہلی چیز عام مسلمانوں کے لئے کچھ دلچسپی نہیں رکھتی اور دوسری کیلئے ہندوستان میں ابھی وقت نہیں آیا۔

۲۔ مسلمان ان تحریکوں کے معاملے میں زیادہ حساس ہے جو اس کی وحدت کے لئے خطرناک ہوں چنانچہ ایسی مذہبی جماعت جو تاریخی طور پر اسلام سے وابستہ ہو لیکن اپنی بنا نی نبوت پر رکھے اور بزعم خود اپنے الہامات پر اعتقاد نہ رکھنے والے تمام مسلمانوں کو کافر سمجھے مسلمان اسے اسلام کی وحدت کے لئے ایک خطرہ تصور کرے گا اور یہ اس لئے کہ

۳۔ علامہ اقبالؒ نے اپنے مضامین میں اسے قادیانیوں اور مسلمانوں کی نزاع قرار دیا ہے لیکن سی آئی ڈی کے افسران مجاز اس کو احرار اور احمدی نزاع سے تعبیر کرتے ہیں۔

اسلامی وحدت ختم نبوت ہی سے استوار ہوتی ہے۔

۳۔ انسانیت کی تمدنی تاریخ میں ختم نبوت کا تخیل غالباً سب سے انوکھا تخیل ہے جس کا صحیح اندازہ مغربی اور وسط ایشیا کے موبدانہ تمدن کی تاریخ ہی سے ہو سکتا ہے۔

۴۔ بہائیت، قادیانیت سے کہیں زیادہ مخلص ہے کیونکہ وہ کھلے طور پر اسلام سے باغی ہے لیکن موخر الذکر اسلام کی چند نہایت اہم صورتوں، ظاہری طور پر عام رکھتی ہے مگر باطنی طور پر اسلام کی روح اور مقاصد کے لئے ٹھیک ہے۔

۵۔ قادیانی جماعت کی تمام تاویلین ختم نبوت سے متعلق، محض اس غرض سے ہیں کہ اس کا شمار حلقہ اسلام میں ہو، تاکہ اسے سیاسی فوائد پہنچ سکیں۔

۶۔ ختم نبوت (دوسری خصوصیتوں کے علاوہ) ایک اجتماعی اور سیاسی لیکن مکمل اور ابدی تنظیم ہے جسے عرفاً اسلام کہتے ہیں۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی ایسے الہام کا امکان ہی نہیں جس سے انکار کفر کو مستلزم ہو جو شخص ایسے الہام کا دعویٰ کرتا ہے وہ اسلام سے غداری کرتا ہے۔ قادیانیوں کا اعتقاد ہے کہ تحریک احمدیت کا بانی ایسے ہی الہام کا حامل تھا لہذا وہ تمام عالم اسلام کو کافر قرار دیتے ہیں۔

۷۔ جب میں بانی احمدیت کی نفسیات کا مطالعہ ان کے دعویٰ نبوت کی روشنی میں کرتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے دعوے کے ثبوت میں پیغمبر اسلام کی تخلیقی قوت کو صرف ایک نبی یعنی تحریک احمدیت کے بانی کی پیدائش تک محدود کر کے پیغمبر اسلام کے آخری نبی ہونے سے انکار کرتا ہے اس طرح یہ نیا پیغمبر چپکے سے اپنے روحانی مورث کی ختم النبی پر متصرف ہو جاتا ہے۔

۸۔ شیخ محی الدین ابن عربی کے اس قول پر کہ ایک مسلمان ولی کے لئے اپنے روحانی ارتقا کے دوران میں اس قسم کا تجزیہ حاصل کرنا ممکن ہے جو شعور نبوت سے مختص ہو۔ علامہ فرماتے ہیں اگر شیخ کو اپنے کشف میں یہ نظر آ جاتا کہ ایک روز مشرق میں چند ہندوستانی

جنہیں تصوف کا شوق ہے، ان کی صوفیانہ نفسیات کے پردے میں پیغمبر اسلام کی حرم المرسلینی سے انکار کر دیں گے تو وہ یقیناً علمائے ہند سے بھی پہلے مسلمانان عالم کو ایسے خدا مان اسلام سے متنبہ کر دیتے۔

۹۔ جب کسی قوم کی زندگی میں انحطاط شروع ہو جاتا ہے تو انحطاط ہی الہام کا آخذ بن جاتا ہے ان لوگوں کی قوت ارادی پر غور کرو جنہیں الہام کی بنیاد پر یہ تعلقین کی جاتی ہے کہ ایسے سیاسی ماحول کو اٹل سمجھو۔ پس مرے خیال میں وہ تمام اکیٹر جنہوں نے احمدیت کے ڈرامہ میں مقتدیا ہے زوال اور انحطاط کے ہاتھوں میں محض سادہ لوح کٹھ پتلی بنے ہوئے تھے۔

۱۰۔ قادیانی اور نہرو مختلف وجوہ کی بنا پر اپنے دل میں مسلمانان ہند کے مذہبی اور سیاسی استحکام کو پسند نہیں کرتے۔ قادیانی بالخصوص ہندوستانی مسلمانوں کی سیاسی بیداری سے سخت مضطرب ہیں اور محسوس کرتے ہیں کہ مسلمانان ہندوستان کے سیاسی نفوذ کی ترقی سے ان کا یہ مقصد فوت ہو جائے گا کہ پیغمبر عرب کی اُمت سے ہندوستانی پیغمبر کی ایک نئی اُمت تیار کریں۔

سید میرزا محمود احمد اپنے خطبہ مندرجہ الفضل "قادیان جلد ۲۲ نمبر ۲۸۷ مورخہ ۱۱ جون ۱۹۳۶ء میں فرماتے ہیں۔

۱۔ "اگر پنڈت جواہر لال نہرو اعلان کر دیتے کہ احمدیت کو مٹانے کے لئے وہ اپنی تمام طاقت خرچ کر دیں گے جیسا کہ احار نے کیا ہوا ہے تو ان کا استقبال بے غیرتی ہوتا۔ (قادیانیوں نے ۲۹ مئی ۱۹۳۶ء کو لاہور ریلوے سٹیشن پر پنڈت جواہر لال نہرو کا استقبال کیا تھا، لیکن انہوں نے ڈاکٹر صاحب کے ان مضامین کا رد لکھا جو ڈاکٹر صاحب نے احمدیوں کو مسلمانوں سے علیحدہ قرار دینے کے لئے سپر قلم کئے تھے اور جن میں نہایت عمدگی سے ثابۃ کیلاں)

۱۱۔ احمدیت اسلام کے مضوابط کو برقرار رکھتی لیکن اس قوتِ ارادی کو فنا کر دیتی ہے جس کو اسلام مضبوط کرنا چاہتا ہے۔

۱۲۔ میں نے تحریک کے ایک رکن کو اپنے کانوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق نازیبا کلمات کہتے سنا ہے۔

۱۳۔ سیاسی نقطہ نظر سے وحدتِ اسلامی اس وقت متزلزل ہو جاتی ہے جب اسلامی ریاستیں ایک دوسرے سے جنگ کرتی ہیں اور مذہبی نقطہ نظر سے اس وقت جب مسلمان بنیادی عقائد یا ارکانِ شریعت کے خلاف بغاوت کرتے ہیں۔ اس ابدی وحدت کی خاطر اسلام اپنے دائرے میں کسی باغی جماعت کو روا نہیں رکھتا۔ صرف اسلام کے دائرے سے باہر ایسی جماعت کے ساتھ دوسرے مذاہب کے پیروؤں کی طرح رواداری برتی جاسکتی ہے اور بس۔

رواداری کا مفہوم

بعض دوسرے دلفریب مغالطوں کی طرح رواداری بھی انسانیت کے نام پر ایک خوش گُن مغالطہ ہے۔ علامہ اقبالؒ نے اسپینوزہ کی جماعت بدریؒ پر ڈیورنٹ کی وضاحت کا حوالہ دے کر لکھا کہ:

”جب کسی قوم کی سیاسی وحدت منتشر ہو تو مذہبی وحدت ہی اس کے وجود کو باقی

(ص) تھا کہ ڈاکٹر صاحب کے احمدیت پر اعتراض نامعقول ہیں۔

ب۔ ڈاکٹر شکر داس نے لالہ لاجپت رائے کے اخبار ”بندے ماترم“ میں لکھا تھا ”مسلمانوں میں اگر کوئی تحریک عربی تہذیب اور پان اسلام ازم کا خاتمہ کر سکتی ہے تو وہ یہی احمدی تحریک ہے۔ جب کوئی مسلمان احمدی ہوتا ہے تو حضرت محمدؐ سے اس کی عقیدت کم ہو جاتی ہے اور نگاہیں کتے کے سبائے قادیان پر اٹھتی ہیں۔“

رہتی ہے اگر مذہبی وحدت میں انتشار پیدا ہونے کا امکان ہو تو الحاد، خداری اور رواداری
 خودکشی بن جاتے ہیں۔ اس قسم کے معاملات میں جو لوگ رواداری کا نام لیتے ہیں وہ لفظ
 رواداری کے استعمال میں بے حد غیر محتاط ہیں اور مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ اس لفظ کو
 بالکل ہی نہیں سمجھتے۔ رواداری کی روح ذہن انسانی کے مختلف نقطہ ہائے نظر سے
 پیدا ہوتی ہے۔ گین کہتا ہے کہ ایک رواداری فلسفی کی ہوتی ہے جس کے نزدیک تمام مذاہب
 یکساں طور پر صحیح ہیں۔ ایک رواداری مورخ کی ہے جس کے نزدیک تمام مذاہب یکساں
 طور پر غلط ہیں۔ ایک رواداری مدبر کی ہے جس کے نزدیک تمام مذاہب یکساں طور
 پر مفید ہیں۔ ایک رواداری ایسے شخص کی ہے جو ہر نوعی فکر و عمل کے طریقوں کو روا رکھتا
 ہے کیونکہ وہ ہر قسم کے فکر و عمل سے بے تعلق ہوتا ہے۔ ایک رواداری کمزور آدمی
 کی ہے جو محض کمزوری کی وجہ سے ہر قسم کی ذلت کو جو اس کی محبوب اشیا یا اشخاص
 پر کی جاتی ہے برداشت کر لیتا ہے۔ غرض رواداری کی تلقین کرنے والے اس شخص پر
 عدم رواداری کا الزام لگانے میں غلطی کرتے ہیں جو اپنے مذاہب کی سرحدوں کی حفاظت
 کرتا ہے جو لوگ اس طرز عمل کو غلطی سے اخلاقی کمتری خیال کرتے ہیں وہ نہیں سمجھتے کہ اس
 طرز عمل میں حیاتیاتی قدر و قیمت مضمر ہے۔ آج کل کے تعلیم یافتہ مسلمان جو مسلمانوں
 کے دینی مناقشات کی تاریخ سے بالکل ناواقف ہیں، لفظ کفر کے غیر محتاط استعمال کو بھی ملت
 اسلامیہ کے اجتماعی و سیاسی انتشار کی علامت تصور کرتے ہیں۔ یہ ایک بالکل غلط تصور ہے، اسلامی
 دینیات کی تاریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ فروعی مسائل کے اختلاف میں ایک دوسرے پر الحاد کا
 الزام لگانا باعث انتشار ہونے کی بجائے دینیاتی تفکر کو متحد کرنے کا ذریعہ بن گیا ہے۔ اس
 کا اعتراف پروفیسر ہرگراونج نے بھی کیا ہے۔ اگر کسی قوم کی وحدت خطرے میں ہو تو اس
 کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں رہتا کہ وہ معاندانہ قوتوں کے خلاف اپنی مدافعت کرے اور
 جس شخص کو اصل جماعت میں تلعب بالذہین کرتے پائے اس کی مزاحمت کیلئے تیار ہو پھر کیا

یہ مناسب ہے کہ اصل جماعت کو رواداری کی تلقین کی جائے حالانکہ اس کی وحدت خطرے میں ہو اور باغی گروہ کو تبلیغ کی پوری اجازت ہو۔ اگرچہ وہ تبلیغ جھوٹ اور دشنام سے لبریز ہو۔

علیحدگی کا مطالبہ

۱۔ اگر کوئی گروہ جو اصل جماعت کے نقطہ نظر سے باغی ہے اور حکومت کے لئے مفید ہے تو حکومت اس کی خدمات کا صلہ دینے کے لئے پوری طرح مجاز ہے لیکن وہ جماعت اگر ایسی قوتوں کو نظر انداز کر دے جو اس کے اجتماعی وجود کے لئے خطرہ ہیں تو یہ ایک عبث توقع ہے۔

۲۔ میری رائے میں حکومت کے لئے بہترین طریق کار یہ ہوگا کہ وہ قادیانیوں کو ایک الگ جماعت تسلیم کر لے۔ یہ قادیانیوں کی پالیسی کے عین مطابق ہوگا اور مسلمان ان سے ویسی ہی رواداری سے کام لیں گے جیسی وہ باقی مذاہب کے معاملے میں اختیار کرتے ہیں۔

۳۔ قادیانیوں کی تفریق کی پالیسی کے پیش نظر جو انہوں نے مذہبی اور معاشرتی معاملات میں ایک نئی نبوت کا اعلان کر کے اختیار کی ہے۔ خود حکومت کا فرض ہے کہ وہ قادیانیوں اور مسلمانوں کے بنیادی اختلافات کا لحاظ رکھتے ہوئے آئینی قدم اٹھائے اور اس کا استعارہ کوئے کہ مسلمان کب ان کی علیحدگی کا مطالبہ کرتے ہیں۔

۴۔ اسلام لازماً ایک دینی جماعت ہے جس کے حدود مقرر ہیں یعنی وحدت الوہیت پر ایمان، انبیاء پر ایمان اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم رسالت پر ایمان دراصل یہ آخری یقین ہی وہ حقیقت ہے جو مسلمان اور نامسلمان کے درمیان وجہ امتیاز ہے۔ اگر ان میں بہانیوں نے ختم نبوت کے اصول کو صریحاً جھٹلایا لیکن ساتھ ہی انہوں نے یہ بھی تسلیم کر لیا کہ وہ الگ جماعت ہیں اور مسلمانوں میں شامل نہیں ہیں۔

۵۔ ہمیں قادیانیوں کی حکمت عملی اور دنیا کے اسلام سے متعلق ان کے رویے کو فراموش نہیں کرنا چاہیئے۔ بانی تحریک نے ملت اسلامیہ کو سڑے ہوئے دودھ اور

اپنے پیروں کو تازہ دودھ سے تشبیہ دی ہے۔ ان کا بنیادی اصولوں سے انکار اپنی جماعت کا نیا نام، جمہور المسلمین سے اجتناب، ان کی نمازوں سے قطع تعلق، نکاح وغیرہ کے معاملوں میں مقاطعہ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ دنیائے اسلام کا فرہے، مسلمانوں سے ان کی علیحدگی پر دال ہے۔

۶۔ اس امر کو سمجھنے کے لئے کسی خاص ذہانت یا غور و فکر کی ضرورت نہیں کہ جب قادیانی مذہبی اور معاشرتی معاملات میں علیحدگی اختیار کرتے ہیں تو پھر سیاسی طور پر مسلمانوں میں رہنے کے لئے کیوں مضطرب ہیں؟

۷۔ ملت اسلامیہ کو اس مطالبہ کا پورا پورا حق حاصل ہے کہ قادیانیوں کو علیحدہ کر دیا جائے اگر حکومت نے یہ مطالبہ تسلیم نہ کیا تو مسلمانوں کو شک گزرے گا کہ حکومت اس نئے مذہب کی علیحدگی میں دیر کر رہی ہے؟

۸۔ قادیانیت مسلمانان ہند کی حیات ملی کے لئے اسپینوزا کی اس مابعد الطبیعات سے زیادہ خطرناک ہے جس سے یہود کو خطرہ تھا۔

۹۔ جب کوئی شخص اپنے ان ملحدانہ نظریات کو رواج دیتا ہے جن سے نظامِ جمہور خطرے میں پڑ جائے تو ایک آزاد اسلامی ریاست یقیناً اس کا انسداد کرے گی۔

اسلامی ریاست کا طرزِ عمل

لیکن آزاد اسلامی ریاست (پاکستان) نے اس بارے میں جس طرزِ عمل کو پسند کیا وہ انگریزوں سے زیادہ افسوسناک ہے۔ اس اغماض کے نتائج کا اسے احساس ہی نہیں کہ اس قسم کی رواداری سے یہاں کوئی ساندہی سٹے باز بھی اپنی اغراض کی خاطر ایک نئی جماعت کھڑی کر سکتا ہے اور مسلمانوں کے سیاسی تجربے کی تاریخ میں مذہب و سلطنت کی علیحدگی محض وظائف کی علیحدگی ہے نہ کہ عقائد کی۔ (دیکھو حرف اقبال)

لہ علامہ اقبالؒ کے تمام اقتباسات ان مضامین سے ماخوذ ہیں جو اسلام اور (ص)

اب اگر ان قاطع دلائل اور واضح براہین کے بعد بھی وجہ کے مصنف پاکستان کے نقاش علامہ اقبال علیہ الرحمۃ ہیں، احرار پر یہ تہمت لگی رہے کہ انہوں نے سیاسی اغراض کے تحت تحریک ختم نبوت کو جنم دیا اور ان کے پیش نظر پاکستان کی بربادی کے مقاصد تھے تو اس کو کم سے کم پولیس کی ایک مصنوعی ضمنی ہی سے تشبیہ دی جا سکتی ہے۔ اب رہا یہ ارشاد جیسا کہ فاضل جج صاحبان نے رپورٹ کے اواخر میں لکھا ہے کہ احراریوں سے ایسا برتاؤ کیا گیا کہ گویا وہ خاندان کے افراد ہیں اور احمدیوں کو اجنبی سمجھا گیا۔

(صفحہ ۴۲۲)

تو اس کی ایک بالواسطہ بنیاد تحریک پاکستان کے بالکل ابتدائی دور میں مل جاتی ہے۔ علامہ اقبال نے مولانا حسین احمد مدنی سے منسوب ایک تقریر پر کہ قومیں اوطان سے بنتی ہیں، ایک جوابی مضمون (مطبوعہ روزنامہ احسان ۹ مارچ ۱۹۳۸ء) میں لکھا تھا کہ: ”مولانا حسین احمد مدنی یا ان کے دیگر ہم خیالوں کے انکار میں نظریہ وطنیت ایک معنی میں وہی حیثیت رکھتا ہے جو قادیانی افکار میں انکار خاتمیت کا نظریہ۔ بظاہر نظریہ وطنیت

(ص) قادیانیت کے مومنون پر آپ نے وقتاً فوقتاً سپرد قلم کئے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”حریت اقبال“ از صفحہ ۱۲۱ تا ۱۷۶۔

لے رپورٹ میں احرار کے سیاسی اغراض کا بار بار ڈھنڈورا بٹایا گیا حالانکہ یہ ایک پہل اصطلاح تھی شاہ جی اغراض تو ایک طرف رہے سیاسیات ہی سے بے نیاز تھے، بزرگ عظیم کی تقسیم کے بعد احرار میں جو دو چار سیاسی کارکن رہ گئے تھے بالفرض وہ کوئی سیاسی غرض رکھتے تھے تو ان میں صفت دوم کا سیاست دان بھی کوئی نہ تھا اور نہ ان کی ذہنی سطح اتنی بلند تھی کہ وہ کوئی توانگہ رچاکر اغراض حاصل کرتے اور اگر اغراض ہی ان کا مقصد تھے تو سیاسیات کی راء سے بھی ماضی ہو سکتے تھے۔

سیاسی نظریہ ہے اور قادیانی انکار خاتمیت الہیات کا ایک مسئلہ ہے لیکن ان دونوں میں ایک گہرا تعلق ہے۔“

مولانا حسین احمد مدنیؒ نے اعلان فرمایا کہ مجھ سے جو الفاظ منسوب کئے گئے ہیں وہ غلط ہیں۔ اس پر حضرت علامہؒ نے معذرت کر لی لیکن یار لوگوں نے علامہ کے طنزیہ اشعار“ تو ان کی رحلت کے بعد“ ارمغان حجاز“ میں شریک کر لئے مگر معذرت کو بالارادہ خائب کر دیا حدیہ کہ جس شدت سے مولانا حسین احمد مدنیؒ اور ان کی جماعت کے خلاف سیاسی پٹیٹ فارم سے پروپیگنڈا کیا گیا، میرزا غلام احمد اور قادیانی جماعت کے خلاف اس کا سوواں حصہ بھی ان حلقوں میں مفقود تھا اور ہے۔ خود اقبال کے مدرسہ فکر نے اس کو چھوڑا تک نہیں۔ اس کی کوئی وجہ ضرور ہوگی۔ چنانچہ اس کا صحیح اشارہ ہمیں ایک غیر سیاسی لیکن مشہور طنز نگار ادیب جناب رشید احمد صدیقیؒ پر وفیر علی گڑھ یونیورسٹی کے ہاں ملتا ہے وہ اپنے ایک مقالہ ”نیا ادب میری نظر میں“ میں لکھتے ہیں۔

”ہندو اور مسلمان دونوں کے دلوں میں مذہب کی وہ اہمیت و عظمت نہیں جو اہمیت و عظمت سیاسی لیڈروں کی ہے مسلم لیگ اور کانگرس دونوں خالصہ سیاسی ادارے ہیں اور سیاسی توازن یا تقویٰ ہی کے لئے سرگرم عمل ہیں۔ ان کا مذہب و اخلاق سے براہ راست کوئی تعلق نہیں۔ جہاں تک مذہب کے احیا کا تعلق ہے نہ ہندو سرفروشی کے لئے آلودہ ہیں نہ مسلمان اور نہ کوئی اور قوم، البتہ مذہب کے نام اور قوم کی حیثیت سے ہندو مسلمان ایک دوسرے سے سخت بیزار ہیں۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کو مذہب سے وہ شفقت نہیں جو ارفنگی ہندوؤں کو مہاتما گاندھی اور مسلمانوں کو قائد اعظم محمد علی جناح سے ہے۔“

”نیا ادب میری نظر میں“ صفحہ ۱۱۲، ۱۱۳، مرتبہ آغا سرخوش قزلباش،

غرض شاہ جی کے خلاف رپورٹ میں جو کچھ لکھا گیا وہ جٹس منیر کا غیظ باطن تھا۔ اس نزاع کے پس منظر میں ”احارمی احمدی مسئلہ“ کے بجائے بعض دوسرے رجحانات کا فرما

تھے۔ جسٹس منیر جیسے بے سرو پا انسان سے کوئی دوسری توقع ہی نہ تھی۔ یہ بھی حقیقت ہے کہ جسٹس منیر شاہ جی کے معاملہ میں کبھی مخلص نہ تھے اور اس کی وجہ جسٹس منیر کے مذاق لہر و لعب پر اکثر و بشیر شاہ جی کا طنز تھا۔ بہر حال شاہ جی نے سا لہا سال کی ان تھک جدوجہد سے کام لے کر مسلمانوں کے دل و دماغ سے قادیانیوں کو نہ صرف خارج کیا بلکہ انہیں ایک مذہبی سارق کے درجے میں لاکھڑا کیا۔ اور اب سیاسی حیثیت سے وہ ایک غیر سرکاری اقلیت میں کیونکہ انہیں مسلمانوں کے کسی حلقہ انتخاب میں بھی انتخابی قوت حاصل نہیں۔ البتہ پاکستان کی ہر حکمران جماعت ان کی پشت پناہ رہی ہے۔ وجہ معلوم کی گئی تو کہا گیا کہ مغرب کی استعماری طاقتیں ان کی پشت پناہی کرتی ہیں اور ان کے بغیر پاکستان کو امریکہ وغیرہ سے امداد ملنا مشکل ہو جاتی ہے۔

بہر حال احرار کی سیاسی شکستوں کے پہلو بہ پہلو ان کی ذہنی فتح مند یوں کے نقش و نگار اُبھا کر ہوتے ہیں تو علامہ اقبالؒ کی یہ بات زیادہ صاف ہو کر سمجھ میں آتی ہے کہ :
”جو لوگ اپنے صحیح رجحانات پر اعتماد کر کے میدانِ عمل میں کود پڑتے ہیں ان

لے احرار تھے ہمارے خلاف جو شورش پیدا کی ہے اس سے ڈر کر سارے مسلمانوں نے ہم کو علیحدہ کر دیا ہے۔ ایک مرتبہ چودھری ظفر اللہ خان سے گورنر پنجاب نے کہا تھا کہ آپ کے مخالف صرف احرار ہی نہیں بلکہ سب قوموں اور فرقوں کے لوگ میرے پاس آکر شکایتیں کرتے ہیں“ (خطبہ خلیفہ قادیان مطبوعہ الفضل ۱۵ نومبر ۱۹۳۸ء)

ایک معتبر دوست کی ثقہ روایت ہے کہ احرار کی قادیان پر یلغار کو روکنے کے لئے چودھری سر ظفر اللہ خان کی والدہ محترمہ نے بذاتِ خود لارڈ وٹنگٹن سے شکایت کی اور گورنر پنجاب کو ڈانٹ پلڑا کر حدودِ قادیان میں احرار کا نفرت کو بند کرایا تھا۔

سے غلطیاں بھی ہوا کرتی ہیں لیکن تاریخ اقوام بتلاتی ہے کہ ان کی غلطیاں بھی بعض اوقات
مفید نتائج پیدا کرتی ہیں کیونکہ ان کے اندر منطق نہیں بلکہ زندگی ہیجان برپا کرتی ہے۔

لثانی خطیب

شاہ جی اور خطابت یار غارتھے۔ پچھلی چار دہائیوں میں اردو زبان نے اتنا بڑا خطیب پیدا نہیں کیا کہ جہاں بڑے بڑے زبان آوروں کی متاع سخن ختم ہو جاتی وہاں سے ان کی خطابت شروع ہوتی۔ مولانا ابوالکلام آزادؒ نے اصغر گوٹروی کے مجموعہ کلام ”سرو زندگی“ کی تقریب میں شاعری کو اکائی فرض کر کے لکھا ہے کہ ان کا کلام نصف شاعری ہے۔ اس خیال مستعار کے حوالے سے یہ بات بلا غوف تردید کہی جاسکتی ہے کہ شاہ جی کی خطابت نصف خطابت تھی۔ جس طرح قلم کا تصور بغیر تحریر بیکار ہے اسی طرح شاہ جی کے بغیر خطابت اور خطابت کے بغیر شاہ جی کا تصور بے رنگ تھا۔ دونوں آپس میں لازم و ملزوم تھے۔ اس برہمکیم کی ایک تہائی صدی ان کی آوازوں سے معمور رہی۔ جس فیاضی سے انہوں نے مرحوم ہندوستان میں اپنی خطابت کے موتی بکھیرے کوئی دوسرا مقرر اس میدان میں ان کا ہم پایہ نہیں نکلتا۔ لے کر غیر تک اور سری نگد سے۔ لے کر اس کمار کی تک انہوں نے اپنے بادہ صافی کے خم پر خم لندھاٹے۔ شاذ ہی کسی میخوار کو شکایت ہو کہ عالم نشہ و سرور کی ان رعنائیوں میں اسے کوئی حصہ نہیں ملا۔

سال کے تین سو پینسٹھ دنوں میں سے رمضان کے تیس یا انیس دن اور عید و بقرعید وغیرہ کے ایام چھوڑ کر باقی تین سو دن ضرور ایسے تھے جو انہوں نے پالیس برس تک

خطابت کی دشت پیمائی میں بسر کئے۔ اس میں سے قید کے نو یا دس سال نکال دیں تو ان تینس بتیس برس میں انہوں نے جو کچھ کہا ہے اس سے کئی دفتر مرتب ہو سکتے ہیں مگر پیراغ، خون جگر سے جلائے ہیں ہم نے

خطابت کا آغاز

اُردو خطابت کا صحیح آغاز دیوبند اور علی گڑھ کی تحریکوں کے ابتدائی دور سے ہوا۔ مدت العمر خطابت کا تصور تحریری رہا۔ ڈپٹی نذیر احمد اس میدان کے یکہ تازہ تھے۔ خطابت کا سیاسی عوامی تصور تحریک خلافت اور تحریک لاتعاون کے تقاضوں کی بدولت پیدا ہوا اور مقرروں کی ایک ایسی جماعت پیدا ہو گئی جس کا اس سے پہلے کوئی وجود نہ تھا اور اگر کہیں کوئی وجود تھا تو وہ مقرر نہیں واعظ تھے۔ اسی طرح عوامی خطابت کا تصور اسلامی تحریکوں اور جمہوری اداروں کے نشوونما کا نتیجہ ہے۔ پہلی جنگ عظیم نے عالمی معاشرے کی ایک بہت بڑی عمارت کو ہلا ڈالا جس سے نہ صرف مسلمانوں کی جذباتی وابستگیوں کے بہت سے قلعے ڈھے گئے بلکہ انہیں بعض سخت قسم کی تیرانیوں سے دوچار ہونا پڑا لیکن دنیا کے ساتھ ہندوستان نے بھی تبدیلیاں قبول کیں جن سے سارا ملک حالات کی ایک نئی گرفت میں آگیا۔ ہندوستان نہ صرف سیاسی تحریکوں کی خصوصیتوں سے آگاہ ہوا بلکہ انہیں اس تیزی سے اپنا یا کہ امرجہ و طبائع کا سراپا ہی بدل گیا۔ کئی رنگارنگ خیال پیدا ہونے لگے جن سے جوش و ہيجان کے وہ ادارے سامنے آ گئے جنہیں عوامی زبان میں جلسہ ملبوس، مظاہرے اور مجاہدے کہا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ تحریک ایک تقاضے سے پیدا ہوتی ہے اور یہ تقاضا نتیجہ ہوتا ہے خاص قسم کے حالات و جذبات کا۔ ان حالات و جذبات نے ہندوستان میں خطابت کے ایک ایسے سکول کی بنیاد رکھی جس نے نہ صرف مقرروں کی ایک بڑی جماعت پیدا کی بلکہ اپنے خصائص و محاسن سے عوامی غور و فکر کی راہیں ہی بدل ڈالیں۔ جہاں تک مسلمانوں کا تعلق تھا ان میں کئی راہنماؤں نے نام پیدا کیا۔ مولانا ابوالکلام آزاد کو ان کے علم و نظر

کی وسعتوں اور مولانا محمد علی جوہرؒ کو ان کی قائدانہ صلاحیتوں نے صفت اول کے چند نامور مقرروں میں لاکھڑا کیا لیکن شہسوار سی کا سہرا اصلاً شاہ جی ہی کے سر رہا۔ مولانا ابوالکلام آزادؒ نے زیادہ تر تخلیق کی زندگی بسر کی اور بڑے رکھ رکھاؤ کے ساتھ دماغی خلوتوں سے باہر قدم رکھا۔ انہوں نے اپنی خطابت کا ایک دبذبہ اور احترام تو قائم کر لیا۔ لیکن اپنے آپ کو عوام کی سطح پر کبھی نہ لاسکے۔ مولانا اس معاملے میں ایک ایسے شکاری رہے جس کا نشانہ شاہینوں اور کبوتروں پر یکساں بیٹھا ہے۔

محمد علی جوہر انگریزی اور اردو میں یکساں دستگاہ رکھتے تھے۔ ان کی طلاق تلسانی میں جلال و جمال دونوں تھے مگر علم و نظر کا وہ بہادری تھا جو مولانا ابوالکلام آزادؒ کے ہاں وافر رہا۔ ان دونوں کے برعکس شاہ جی کے ہاں خطابت کے سوا دوسری تمام خصوصیتیں ثانوی تھیں۔ بلکہ بالواسطہ یا بلاواسطہ خطابت ہی کی پیداوار تھیں۔ جس طرح ہر بڑے آدمی کی خصوصیت اس کا نام لیتے ہی حافظے کی لوح پر آجاتی ہے۔ مثلاً غالب کا نام لیتے ہی ایک عظیم شاعر کا تصور بندھتا ہے اسی طرح شاہ جی کی ذات خطابت سے مختص ہو گئی۔ وہ سراپا خطابت تھے۔ شاعروں کی طرح خطیب بھی قدرت سے انعام لے کر پیدا ہوتے ہیں وہ کسی اختیاری سانچے میں نہیں ڈھلتے۔ ان کا ملکہ بھی وہی ہوتا ہے ان کی دماغی بناوٹ میں خطابت کے خصائص از غور منضبط ہوتے ہیں پھر اس جوہر ذاتی کو مطالعہ، مشاہدہ اور تجربہ پر وہان چڑھاتا ہے۔ شاہ جی پیدائشی خطیب تھے انہوں نے خطابت کو اختیار نہیں کیا بلکہ خطابت نے انہیں اختیار کیا تھا۔ وہ تمام محاسن و محامد جن سے خطابت استوار ہوتی ہے۔ قدرت نے ان میں کمال و تمام ودیعت کئے تھے وہ اپنی اسی فنی عظمت کے باعث دنیا کے اُن بڑے مقرروں میں سے تھے جن کا نام ہمیشہ کے لئے جریدہ روزگار پر ثبت ہے۔

صحیح تصویر

ارسطو نے ایک خطیب کے جو محاسن بیان کئے اور ان سے ملامت ابن رشد نے جو تلخیص

مرتب کی اور اس تلخیص پر فارابی اور ابن سینا نے جو مضامین حوالہ قلم کئے اور اب ڈیا مستغیر (۳۲۲ ق م) اور سعد (۱۰۶ ق م) وغیرہ کے سوانحی خطوط سے خطابت کے جو اصول معلوم ہوتے ہیں حتیٰ کہ ایڈمنڈ برک صہبان ابن مغرال اور سعد ز غلول وغیرہ کے مطالعے سے خطابت کی جن راہوں پر قدم اٹھتے ہیں اس کے گزرے دور میں شاہ جی ان کی صحیح تصویر تھے۔ انہوں نے اس میدان میں ہر جہت سے ملک و قوم کی خدمت کی۔ علامہ ابن دشد کے متعلق روایت ہے کہ ان کی زندگی میں صرف دو راتیں ایسی تھیں جو مطالعہ سے خالی رہ گئیں۔ پہلی شادی کی رات دوسری جب ان کے والد کا انتقال ہوا۔

شاہ جی نے سسی سالہ خطابتی زندگی کی ننانوے فی صد راتیں عوام سے مخاطبت میں بسر کیں۔ انہوں نے مذہب، سیاست، زبان تینوں کی خدمت کی۔ اگر وہ روایتی تبلیغی زندگی بسر کرتے تو سارا ہندوستان ان کے قدموں پر ہوتا۔ خود مسلمان قوم ان کی مور قی تراش لیتی لیکن انہوں نے ساہا سال مذہب کے نام پر تراشے کئے بُت توڑے۔ اس مہم میں انہیں ایسی ایسی جگہ جانا پڑا جہاں مسلمان کہلانے والے تو موجود تھے لیکن ان کے نام تک مسلمان نہ تھے۔ اسی پنجاب میں بے شمار آبادیاں ایسی تھیں جہاں مسلمانوں کو کلمہ شہادت ایک طرف رہا السلام علیکم کہنا نہ آتا تھا۔ ان میں ہندو مت کے زمانہ زوال کی رسمیں عقیدہ کے طور پر مروج تھیں۔ لوگوں میں مذہب ایک آبائی ورثہ رہ گیا تھا کئی علاقوں میں صورت حال کا نقشہ یہ تھا کہ غیر اللہ کی پرستش ہی کو اصل اسلام سمجھا جاتا تھا۔ شاہ جی نے ان دور افتادہ علاقوں کا قصد کیا تو ان کی راہ میں بیسیوں سفری موانعات تھے۔ ایک حصہ ریل میں طے کیا دوسرا لاری میں تیسرا گھوڑے کی پیٹھ پر چڑھا پیدل، پھر کئی دفعہ میلوں پیدل ہی چلتے گئے جس علاقے میں جاتے وہاں عام لوگ ان کی زبان نہ سمجھتے کچھ دن وہاں رہ کر مقامی لفظوں کا ایک ذخیرہ فراہم کرتے۔ تب ایک دلچسپ خطابتی ٹک و دو کے بعد اُن کے دل و دماغ کو راضی کرتے۔ غرض اس باب میں ان کے کارنامے بڑے ہی قابل قدر تھے مثلاً

قابلِ قدر خدمات

۱۔ انہوں نے پنجابی مسلمانوں کے بعض علاقوں کی خطرناک مذہبی بد اعتقادیوں کا ڈٹ کر مقابلہ کیا جس سے بے شمار مسلمانوں کو فائدہ پہنچا۔

۲۔ جن علاقوں میں فرضی پیروں اور مصنوعی گدیوں کے خرابات تعمیر تھے مثلاً ملتان، ڈیرہ غازی خاں، مظفر گڑھ وغیرہ وہاں علی التواتر نعرہ جہاد بلند کیا۔ نتیجتاً ایک بڑی آبادی کا ایمان محفوظ ہو گیا۔ ورنہ ان علاقوں میں اس قسم کے عقیدے راسخ ہو رہے تھے کہ پیروں کو اللہ و رسول سے افضل سمجھا جاتا۔ ان کے نفس کی نسوانی غذا کو حلال اور ان کی قدم بوسی کو شرع، قرآن پر قوالی کو ترجیح دی جاتی۔ عام فرزندانِ طریقت کسانوں کی بیٹیوں کو لٹکارتے کہ نبی کی بہو بننا پسند کرو گی

۳۔ قرآن کی بجائے دیہات میں ”یوسف زلیخا“، ”ہیرا رنجھا“، ”سوہنی مہینوال“ اور ”میرزا صاحبان“ کے عشقیہ قصے عقیدۂ حفظ کئے جاتے۔ اس بد مذاقی کا طلسم توڑا اور اس کی جگہ قرآن حکیم کی تلاوت کو عام کیا۔

۴۔ غربا میں یہ مقابلہ امرِ ارا احساسِ کمتری چھوٹ چھات سے بھی کمتر درجے تک موجود تھا۔ اس کی مزاحمت کی اور غریبوں کو حفظِ نفس پر آمادہ کیا۔

۵۔ جن علاقوں میں مسلمان تجارت کو چھوٹے نہیں تھے وہاں لگاتار کوششوں سے تجارت کا ذوق پیدا کیا اور بے شمار بستیوں میں مسلمانوں کی دکانیں کھلوائیں۔

۶۔ پنجاب کے عام مسلمان معاشی اعتبار سے اس قدر پس ماندہ تھے کہ مظفر گڑھ اور میانوالی کے بعض مسلمان مزارعین نے ہندو ساہوکاروں کے پاس اپنی بیٹیاں گروی رکھ کر مالیہ ادا کیا تھا۔ ان بچیوں نے مہا جنوں کے گھروں میں بچے جنے تھے شاہ جی نے ان غرقِ خاک سانحات کا مقابلہ کیا اور مسلمانوں میں مجلسی یا معاشی فروتری کا جو احساس جو پکڑ چکا تھا اس کی بنیادیں اکھاڑ دیں۔

۷۔ عام مسلمانوں کو قرآن اور اسلام سمجھایا کہ انسانی فضیلت کی بنیادیں خاندانی تقاضا پر قائم نہیں ہوتیں بلکہ ہر انسان اپنے علم و دیانت اور زہد و تقویٰ کے باعث قابلِ تکریم ہے۔
 ۸۔ انگریزوں نے ملا کو تلقین جہاد کی پاداش میں بہار کے گھیاریوں کی سطح پر لاکھڑا کیا تھا یعنی غواہین علاقہ انہیں کہیں سمجھتے تھے اور امتداد زمانہ نے انہیں ٹکڑا بنا دیا تھا۔
 شاہ جی علما کی اس اہانت کے خلاف نہ صرف سینہ سپر ہو گئے بلکہ ان کی بحالی عزت کو اپنے اوپر فرض کر لیا۔

۹۔ تمام سبلوں میں بے شمار دینی مدرسے کھلائے اور انہیں خود کفئی بنانے کیلئے عامۃ المسلمین سے زراعت فراہم کیا۔

۱۰۔ قرآن مجید کی بعض آیات کے ان غلط ترجموں کو فاش کیا جن میں انگریزوں کی مصلحت کو مقدم رکھا گیا تھا۔

۱۱۔ کلام اللہ کی ان آیات کو تقریروں میں بیان کرنا شروع کیا جنہیں ایک مدت سے زخم رسیدہ علماء نے انگریزی دہلیہ کے خوف سے طاق نسیاں پر رکھ چھوڑا تھا۔

۱۲۔ انگریزوں کی "قدر" میں فتوحات کے بعد عیسائی مشنریوں کے حوصلے بہت بڑھ گئے تھے انہوں نے حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس کو اپنی بدگوئی کا مرکز بنا رکھا تھا۔ جس سے ہفوات کا ایک لایعنی دفتر تیار ہو گیا۔ اس فتنے کے بانی یوپی کے لیفٹیننٹ گورنر سر ولیم مور تھے ان کی دیکھا دیکھی ہندوؤں بالخصوص آریہ سماجیوں نے بھی منہ کھولا جس سے بالآخر شدھی کی تحریک پیدا ہوئی۔ اس تحریک نے نیکہ رام اور راجپال پیدا کئے۔ شاہ جی نے ناموس پیغمبر کی حفاظت کا ایک ایسا ذہن تیار کیا کہ راجپال کی دریدہ دہنی پر جسٹس ولیمپ سنگھ کا فیصلہ تعزیرات ہند میں نہ صرف ۱۹۲ الف کے ایزاد کا موجب بنا بلکہ مسلمانوں نے اس فرض کو اپنے ہاتھوں پورا کر کے ان بدسگالوں کا راستہ بند کر دیا جن کی بے قابو زبانیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف قینچی کی طرح چلتی تھیں۔

۱۳۔ مبلغین کی ایک ایسی جماعت تیار کی جس نے نہ صرف بدعات کے خلاف جہاد کیا بلکہ منکرات کی راہ روک لی۔ اس سے بنیادی اجتماعی فائدہ یہ پہنچا کہ مسلمانوں میں اسلامیات سے دماغی شغف کا رشتہ مقابلہ مضبوط ہو گیا۔ — !

وقت کے نامور علما کو شاہ جی کی ان دینی خدمات کا ہمیشہ اعتراف رہا۔
مولانا اشرف علی تھانویؒ نے فرمایا: شاہ جی کی باتیں تو عطار بقی ہوتی ہیں۔
مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا ارشاد تھا: شاہ جی آپ تو اسلام کی مشین ہو۔
مولانا آزادؒ نے کہا یہ پورا دور ان کا شکر گزار ہے۔
مفتی کفایت اللہؒ فرماتے تھے، ”عطار اللہ شاہ علما کی آبرو ہیں۔“
علامہ انور شاہؒ نے تو آپ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔

سیاسی خدمات

- ۱۔ مسلمانوں میں خصوصیت سے اینٹی برٹش ذہن کی آبیاری کی جس سے ایک بڑے گروہ میں خلافت استعمار جذبہ استوار ہوتا گیا۔
- ۲۔ پنجاب بالخصوص دیہات میں انگریزی حکومت کے کارندوں کا جو رعب تھا اس کو زیادہ سے زیادہ خاک بسر کیا اور جاگیر داروں کی بہیت کا حصار توڑا۔
- ۳۔ جماعت احرار کو ایسی تحریک بنایا جسے عرف عام میں اسلامی بنیادوں پر طبقاتی شعور کی تحریک کہا جاسکتا ہے۔
- ۴۔ پنجاب انگریزوں کے استعماری مقاصد کی چھاؤنی تھا۔ اس چھاؤنی کے عسکری ہن میں دراڑ پیدا کی۔
- ۵۔ شہری زندگی کے انگریز دوست عناصر پر لگاتار تباہ توڑ حملے کئے جس سے نہ صرف ان وفادار خاندانوں کی گرفت ڈھیلی پڑ گئی بلکہ عامۃ الناس میں وہ ایک سیاسی گالی ہو گئے۔

۶۔ وہ مخصوص خاندان مسلمانوں کی سیاست علی پر پھائے ہوئے تھے انہیں اس التزام سے تارنا شروع کیا کہ قوم کے ایک حصہ کا انداز فکر ان خاندانوں کے حصر مقاصد سے باہر آگیا۔

۷۔ مسلمانوں کی قومی زندگی میں اجتماعی نظام کی راہ پیدا کی اور انہیں احساس دلیا کہ ان کے بہت سے ایسے بنیادی حقوق بھی ہیں جنہیں انگریزوں نے غصب کیا تھا اور جو انہی سے واپس طلب کئے جاسکتے ہیں۔

غرض سیاسیات میں خطابتی اعتبار سے ان کا وہی رول رہا جو ادبیات میں جوش ملیح آبادی کا تھا۔ لیکن دونوں کا فرق مراتب ظاہر ہے۔ جوش کو شاہ جی سے کوئی نسبت نہیں۔ گاندھی جی فرماتے تھے ”شاہ جی آپ تو لوگوں پر جادو کرتے ہیں۔ مولانا ابوالکلام آزاد کا ارشاد تھا میرے بھائی اللہ کے ہاں آپ کا بڑا اجر ہے۔“

بے مثال ساحر

مولانا محمد علی کے زیر صدارت ۱۹۲۶ء میں ایک جلسہ عام دہلی دروازہ لاہور کے باغ میں منعقد ہوا۔ اس جلسہ کے تاثرات قلب بند کرتے ہوئے مولانا نے ہمدردی میں لکھا کاسیانی کا سہرا اس بے مثال مقرر کے سر رہا جن کا نام سید عطا اللہ شاہ بخاری ہے۔ ان کی قرآن خوانی ان کی اردو، ان کی پنجابی، ان کی متانت، ان کی ظرافت غرض ہر چیز نے سامعین کو مسحور کئے رکھا۔ لوگوں کا تقاضا تھا کہ شاہ صاحب اپنی تقریر جاری رکھیں۔ شاہ صاحب بھی تیار تھے مگر میرے کہنے سے انکار کر دیا۔ جلسہ غالباً دو بجے شب ختم ہوا۔ ورنہ وہیں صبح ہو جاتی۔“

”زمیندار“ میں بھی مولانا کے ان تاثرات کا خلاصہ چھپا تھا۔ مولانا محمد علی نے فرمایا۔ ”شاہ جی! تم نے لوگوں پر جادو کر دیا تھا۔ وہ تمہاری تقریر سے اتنے بے خود تھے کہ تم ان سے کوئی غلط کام کرنا چاہتے تو وہ فوراً کہ بیٹھتے۔ جو قدرت تم کو اپنی زبان پر ہے

وہ خدا داد ہے بلکہ خدا کی ایک بڑی نعمت لیکن یہ نعمت خطرناک بھی ہو سکتی ہے۔ عوام کے سامنے ہر مسئلہ کے دونوں رخ پیش کر دیا کرو تاکہ ان کی قوت فیصلہ میں ترقی ہو ورنہ تم پر ایک ایسی سولیت عائد ہوتی ہے جس کا نتیجہ غریبی کے ساتھ خرابی بھی ہو سکتا ہے۔
شاہ جی کا بیان تھا کہ ان سے مولانا نے کہا تھا:

”بھائی اگر تم لوگوں کے لئے مرغی غذاؤں کا یہ دسترخوان بچھاتے رہے تو ہمارے ساگ ستوک کو کون پوچھے گا؟“

لسانی خدمات،

تقریباً سبھی خط میں زبان و بیان کی سجاوٹ ہوتی ہے مگر وہ لسانیات میں تخلیقی حصہ نہیں لیتے لیکن مولانا ابوالکلام آزادؒ، مولانا محمد علی جوہر اور مولانا ظفر علی خاں اس سے مستثنیٰ ہیں اور اس کی وجہ ان کا ادیب ہونا ہے۔ ان ہر سہ حضرات نے اردو زبان کو سیکڑوں سیاسی الفاظ اور سیاسی مصطلحات دیں بلکہ اردو کا سیاسی لغت تیار کرنے میں ان حضرات کا نمایاں حصہ تھا لیکن شاہ جی نے محض ایک خطیب ہو کر اردو کو بہت کچھ دیا۔
۱۔ انہوں نے اردو خطابت میں بے ساختہ پن پیدا کیا اور اپنے طرز بیان سے ثابت کیا کہ نفاست زبان ہی خطابت کا حقیقی جوہر ہے۔

۲۔ بعض سیاسی حالات کی مطابقت سے بیسیوں محاورے اور کتنی ہی اچھوتی ترکیبیں ایجاد کیں جن کا اس سے پہلے اردو میں تصور تک نہ تھا۔

۳۔ جن علاقوں (باخصوص پنجاب کے شمال مغربی اضلاع) میں اردو کا وجود اجنبی تھا وہاں نہ صرف اردو کا مذاق عام کیا بلکہ لوگوں کو شوق دلایا کہ وہ اردو کو دفتری ضروریات کے بجائے قومی ثقافت کا حصہ سمجھیں۔

۴۔ اردو کو پنجابی خاندانوں کے ڈرائیگ روموں سے نکالا اور کوچہ و بازار تک پہنچانے میں گراں قدر حصہ لیا۔

۵۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی انشا اور شاہ جی کی خطابت میں واضح تفاوت کے باوجود ایک گونہ مماثلت ہے۔ مولانا کی تحریروں میں عبارت کے ہر موڑ پر اساتذہ کے اشعار نگینے کی طرح جڑے ملتے ہیں۔ شاہ جی کی تقریروں میں برجستہ شعر اس طرح وارد ہوتے تھے کہ ان کی چمک دمک میں اضافہ ہو جاتا۔ مولانا اپنی تحریروں کو قرآن مجید کی آیات سے مرصع فرماتے۔ شاہ جی اپنی تقریروں میں آیات کو ہیرے کی طرح ٹانکتے۔

اقسام خطابت

آج خطابت کئی شکلوں میں بٹ گئی ہے — انگریزی میں اس کی چار قسمیں ہیں۔

① عوامی خطابت

② پارلیمانی خطابت

③ مباحثاتی خطابت

④ ضیافتی خطابت

لیکن بعض مشرقی نقاد اس میں مزید تنوع اور وسعت پیدا کرتے ہیں۔

اولاً علمی مقررہ جو علم و نظر اور فلسفہ و فکر کے مسائل پر بولتے ہیں۔

ثانیاً ادبی مقررہ، جن کا میدان شعر و ادب تک محدود ہوتا ہے۔

ثالثاً سیاسی مقررہ جو وقت کے سیاسی مسائل پر سوچ بچار اور تحریک و جہاد کا ذہن

تیار کرتے ہیں۔

رابعاً پارلیمانی مقررہ جو دستوری مقرروں ہی کی توام شاخ ہیں ان کی زبان اور ی کا

میدان مجالس مقننہ میں ہے۔

خامساً ضیافتی مقررہ جو کلام بعد از طعام کے مظہر ہوتے ہیں۔

سادساً عوامی مقررہ، جو سیاسی تحریک پیدا کرتے اور عوام کا الانعام میں وحدت

خیال پیدا کر کے انہیں حرکت و عمل کی راہ پر لاتے ہیں۔

سابعاً مذہبی مقرر، جنہیں واعظ بھی کہا جاتا ہے ان لوگوں کا دائرہ بیان دنیا کے ایمانیاتی پہلو تک محدود ہوتا ہے۔

شاہ جی دستوری مقرر تو قطعاً نہ تھے لیکن دوسری تمام خصوصیتوں میں سربر آوردہ تھے۔ اس سارے دور میں ان سے بڑا کوئی عوامی خطیب نہ تھا۔ جو چیز خطابت میں اولیت رکھتی وہ آواز ہے اور آواز بھی سانچے میں ڈھلی ہوئی پاٹ دار، دوسرا درجہ زبان میں مہارت کا ہے۔ شاہ جی قدرت کے ان دونوں سماعت سے بہرہ ور تھے۔ ان کی آواز میں گھن گرج کے علاوہ ایک سچ دھج متھی ان کے گلے کی گراںیاں ساؤنڈ مشین کی طرح کام کرتیں۔ انہیں الفاظ کے آثار چھٹھاؤ کے ساتھ آواز کے نشیب و فراز کا محل احتمال معلوم تھا۔

خطیب کے خصائص

جن لوگوں نے خطابت کے اصول مدون کئے ہیں ان کے نزدیک ایک خطیب کی بنیادی خصوصیتیں یہ ہیں۔

- ① بے ریا کردار، جس سے خطیب کی شخصیت ترکیب پاتی ہے۔
- ② نصب العین، جس سے جماعت میں وحدت فکر پیدا ہوتی ہے۔
- ③ صداقت شعاری، جس پر سامعین ہمہ تن گوش ہوتے ہیں۔
- ④ اخلاص، جس سے زور بیان نکھرتا ہے۔
- ⑤ وجاہت ذاتی، جس سے عوام مرعوب ہوتے ہیں۔
- ⑥ باخبر ذہن، جس سے مقرر کا اعتماد بڑھتا ہے۔
- ⑦ اشارات، جو الفاظ کے سفیر ہو کر ان کی طاقت میں تائیدی اضافہ کرتے ہیں۔
- ⑧ مرتب آواز، جس کا خطابت سے وہی رشتہ ہے جو سورج سے کرنوں کا ہے۔
- ⑨ صحیح تلفظ۔ جس سے خطابت کی خوبصورتی مہکتی ہے۔

① محل شناسی، جس سے خطابت کی عظمت بڑھتی ہے۔

② فہم عامہ، جس سے خطابت کی ہڈی مضبوط ہوتی ہے۔

③ مطالعہ، جس کے بغیر خطابت محض ایک آواز ہے۔

④ مشاہدہ، ہم اسے خطابت کی بنیادی سے تعبیر کر سکتے ہیں۔

اور یہ تمام خصوصیتیں شاہجی میں بدرجہ اتم موجود تھیں۔ جن لوگوں نے خطبات کے ان اوصاف کو مرتب کیا ان کی نظریں اصل میں بڑے بڑے مقرروں کے احوال و وقائع پر تھیں۔

خطابت کے اجزائے ترکیبی

① سلاست، جس سے آواز میں نکھار پیدا ہوتا ہے۔

② مستعدی، جس کا دوسرا نام برجستہ گوئی اور حاضر جوابی ہے۔

③ مزاح، جس سے طبیعتوں کی تھکاوٹ رفع ہوتی ہے۔

④ تجربہ، جس سے قوت بیان واضح ہوتی ہے۔

⑤ تمثیلات، جس سے دلائل کو تقویت پہنچتی ہے۔

⑥ تکنیک، جس پر خطابت کے موثرات کا انحصار ہے۔

⑦ دعویٰ، جس کے بغیر خطابت میں یقین پیدا نہیں ہوتا۔

⑧ اشارات، جنہیں الفاظ و مطالب کی امدادی سپاہ بھی کہا جاتا ہے۔

⑨ استدلال، جس کے بغیر خطابت الفاظ کا نقارخانہ ہے۔

⑩ اسلوب، خطابت کا پیراہن،

⑪ ایج، بناؤ سنگھار۔

⑫ انفرادیت، جو مقرر کو صاحب طرز بناتی ہے۔

ان اجزاء کی مثال طبی نسخہ کی سی ہے کہ ہر جز کا ایک وزن ہے — شاہجی کی خطابت میں ہر جز جھلکتا نہیں بولتا تھا۔

شاہ جی کا جادو

لیکن بعض خصوصیتیں صرف شاہ جی کے لئے مخصوص تھیں۔ مثلاً وہ مخاطبین کو سوچنے کا موقع ہی نہیں دیتے تھے اس تیزی سے سامعین کو اپنے ساتھ بہا لے جاتے کہ ان میں حرکت یا جذبے کے سوا کوئی چیز باقی نہ رہتی۔ سب سے بڑی بات عوام سے ان کی محبت تھی وہ عوام میں گھلتے ملتے اور انہیں جھنجھوڑتے جگاتے تھے ان کے لہجے میں سختی تھی درشتی نہیں بغتہ تھا انتقام نہیں۔ وہ جانتے تھے کہ الفاظ کی طاقت ہی اصل طاقت ہے انہیں احساس تھا کہ ہر بات جو زبان سے ادا ہو وہ امام شافعی کے الفاظ میں پتھر سے زیادہ سخت، سوئی سے زیادہ چھیننے والی، ایلو سے سے زیادہ کڑوی، پکی کے پاٹ سے زیادہ پھرنے والی اور نوک سان سے زیادہ تیز ہوتی ہے۔ ان کے ہاں ہر سخن کی ترازو تھی۔ ان کے الفاظ ٹل کر نکلتے تھے ان کے ہاں طنز تھا سخت قسم کا طنز لیکن سب و شتم نہیں۔ جن چیزوں سے نفرت تھی ان سے تمسخر بھی روا رکھتے۔ ان کے ہاں اس تمسخر یا پھلکڑ کی زد سب سے زیادہ میرزا خاں احمد قاریانی اور ان کی ذریات پر پڑتی۔ یا پھر وہ رجعت پسند قوتیں جن سے ملک و قوم کو نقصان پہنچ چکا یا پہنچ رہا تھا۔ چٹھڑ ٹن کے نزدیک طنز یا سار کے معنی ہیں ایک سو رکھ اس سے بھی زیادہ مکروہ شکل میں پیش کرنا جیسا کہ خود خدا نے اس کو بنایا ہے۔ لیکن ایک دوسری تعریف یہ ہے کہ بعض طنزیں صحیح ہوتی ہیں۔ بعض محض دلچسپ لیکن سب سے زیادہ موثر وہ ہوتی ہیں جو برجستہ ہوں۔ شاہ جی کے ہاں پہلو وار طنزیں مطلق نہیں تھیں۔ صرف برجستہ طنزیں تھیں جو عوام کے منفی جذبات، تشکک کرنے میں غامضی موثر ہوتی ہیں۔

آغشتہ ایم ہر سرخار سے بہ خون دل

قانون باغیانی صحرا نوشہ ایم

چراغ حسن حسرت نے ان کی تقریر کو غزل سے تشبیہ دی ہے کہ اس کا ہر شعر علیمہ اور مکمل ہوتا ہے۔ یہ وہ عوامی خطابت کی جان ہے جو بات اسٹیج سے کہی جائے اس میں

اعادہ و تکرار ضروری ہیں۔ اس کی مثال اس تصویر کی سی ہے جو مختلف رنگوں اور مختلف خطوں سے تیار ہوتی اور مختلف طبیعتوں پر مختلف اثر ڈالتی ہے۔

شاہ جی نے زندگی بھر اتنی تقریریں کیں کہ ان کے لئے تیاری کی ضرورت اصنافی ہو گئی تھی۔ حالانکہ تقریر تیاری کے بغیر محض پوست ہے وہ جلسہ میں جانے سے گھنٹہ دو گھنٹہ پہلے تخلیہ میں آرام فرماتے، پھر تازہ دم ہو کر بولتے۔ ان کی بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ لوگوں کی نگاہوں سے موضوع یا مضامین پھرتے، پھر ان کی طرف لگی کو اس طرح سجاتے کہ ہر بول دل میں اتر جاتا تھا۔ انہوں نے زندگی بھر خطابت کے سیکڑوں معرکے سر کئے اور ہمیشہ ایک مغنی آتش نفس کی طرح روح خیال میں اترتے گئے۔ بسا اوقات ان کے زور بیان سے دھوکا ہوتا کہ ہم ان کے ساتھ گویا قرن اقل کے مجاہدات کا سفر طے کر رہے ہیں۔ ان کے موضوع اور مضمون ہمیشہ ہی وسیع رہے۔ نہ خود تھکے نہ دوسروں کو تھکنے دیتے۔ انہوں نے لوگوں کی نیندوں کو اپنی سحر بیانی سے خرید لیا۔

ان کی کوئی سی تقریر بھی دو گھنٹے سے کم میں ختم نہ ہوتی۔ آتش جواں تھا، تو وہ نگار چار چار اور چھ چھ گھنٹے تک لوگوں کو مبہوت کئے رکھتے۔ بیشتر تقریریں رات نو بجے شروع ہو کر اذان فجر تک جاری رہتیں۔ امروہہ میں مسلسل تین دن تک تقریر کی۔ آخری عمر میں کسی پر بلیڈ کہ تقریر کرتے۔ ایک دفعہ کسی جلسہ میں شمول کا وعدہ کر چکے تھے سو اتفاق سے اسی روز بیمار ہو گئے مگر وعدہ پورا کیا۔ چار پائی پریٹ کہ دو گھنٹے تک بولتے رہے اور لوگ تھے کہ نقش کا لہجہ ہو گئے۔

خطابتی معرکے

جن لوگوں نے ان کی خطابتی معجزے دیکھے ہیں انہیں ایسے بے شمار واقعات کا علم ہو گا کہ ہزاروں انسانوں کا جم غفیر ان واحد میں اکائی کی صورت اختیار کر گیا۔ لوگ سنتے اور مردھنتے۔ بار بار ایسا ہوا کہ ہوا مسموم ہے اور فضا مذموم۔ جتنے بیٹھے ہیں، مخالف بر کے

بیٹھے ہیں۔ شاہ جی آئے، نقد و نظر کی نگاہیں اُمٹ گئیں اور چہروں پر خندہ استہزاد چھیل گیا۔ بعض لوگ مجسم طعن و تشنیع ہو گئے۔ کتنوں نے مٹھا کیا۔ ہجوم کے ہونٹوں پر قہقہے اُبھرنے لگے لیکن ادھر شاہ جی نے خطبہ مسنونہ پڑھا اور گونج دار آوازیں فرمایا۔
صدر محترم اور تماشائی بھائیو! ادھر کچھ تنقیدی چہروں سے ہلکی سے مسکراہٹ جھانکنے لگی۔

فرمایا: مجھے لاہور آئے ہوئے ہیں سال ہو گئے، بڑھا ہو گیا لیکن ہنوز یہ پتہ نہیں چلا کہ آپ میں کیا، غوث ہیں، قطب ہیں، ابدال ہیں غرض کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ آخر آپ کو کون الفاظ سے مخاطب کروں۔۔۔۔۔ (قہقہہ)

قرآن کی آیتیں، اردو فارسی کے اشعار، انمول فقرے، پنجابی طنز، دلچسپ تشبیہات، خوشگوار لطافت، کھلتے اور کھرتے چلے جا رہے ہیں۔ آواز میں لہجہ، گلے میں رس، چہرے پر لطیفہ، مضمون پر اعتماد، گویا پھول شاخوں سے جھڑپے ہیں اور لوگ ہنستے ہیں، لوگ روتے ہیں، ابھی قہقہہ ابھی آنسو۔

چاروں طرف تاریک شام ہے، نصف رات گزر چکی، نصف باقی ہے، بہی کے ایک کھلے میدان میں جلسہ عام ہے۔ سمندر کی لہریں مٹھری مٹھری نظر آتی ہیں۔ شاہ جی نے قرآن پڑھنا شروع کیا۔ پڑھتے گئے پندرہ منٹ قرآن، پانچ منٹ ترجمہ، دس منٹ تفسیر۔۔۔۔۔ پھر شعر۔۔۔۔۔ پھر قرآن۔۔۔۔۔ رات کمر کھولتی ہے شاہ جی مضمون باندھتے ہیں، ادھر صبح ہوتی ہے ادھر ہندو کینائیں داد دے اُٹھتی ہیں کہ شاہ جی تو رشیوں کی زبان بولتے ہیں۔

ہمارے کئی ہندو دوست شاہ جی کی تقریر صرف اس لئے سنتے تھے کہ انہیں شاہ جی کا قرآن پڑھنا اچھا لگتا تھا۔

۱۹۴۷ء میں یوپی احرار کانفرنس کا اجلاس بجنور میں ہو رہا تھا۔ شاہ جی نے اجلاس

شبیز میں قرآن پڑھنا شروع کیا تو گھنٹہ بھر قرآن ہی پڑھتے چلے گئے مبالغہ ہے کہ ایک آدمی بھی مجمع سے ہلا ہو۔ تمام لوگ ہاتھ کی لکیروں کی طرح جے بیٹھے تھے۔ شاہ جی قرآن سنا رہے تھے اور محسوس ہو رہا تھا کہ ابھی ابھی نازل ہو رہا ہے اور مفاد مروجہ کی پہاڑیوں میں گونجتی ہوئی سورتیں، جھونکے آفاق سے اتر رہی ہیں۔

”انجن ندام الدین“ کا سالانہ اجلاس مارچ ۱۹۳۰ء میں منعقد ہوا۔ وہاں اس زمانے کی تقریر کی کہ حضرت علامہ انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک پر ”امیر شریعت“ منتخب کئے گئے۔ پانچ سو علماء نے بیعت کی جن میں مولانا ظفر علی خاں مرحوم و مغفور بھی شامل تھے۔

سائنس کمیشن کی آمد پر تمام ملک میں تاریخی مظاہرے کئے گئے۔ الہ آباد میں سائنس کمیشن کی ارمی نکال کر اسے لنگا و جمنہ کے سنگم پر بلایا گیا۔ پنڈت موتی لال نہرو کی صدارت میں ایک عظیم الشان جلسہ منعقد ہوا۔ جن میں بڑے بڑے مقرروں نے داد سخن حاصل کی۔ شاہ جی سب سے آخر میں بولنے اٹھے تو بولنے کے لئے یہ ظاہر کوئی نکتہ باقی نہ رہا تھا لیکن غالب کے اس شعر کو اس کیفیت سے پڑھا کہ خود پنڈت موتی لال نہرو جھوم جھوم گئے۔

ہوئے مر کے ہم جو رسوا، ہو سکے یوں شوق دریا

نہ کہیں جنازہ اٹھتا، نہ کہیں مزار ہوتا

گویا مصرع طرح تھا جس پر یک غزل، دو غزل اور سہ غزل ہو گیا۔ پنڈت جی پکار اٹھے۔

”شاہ صاحب! آپ تو ہندوستان کے دل کی آواز ہیں۔“

لاہور میں سائنس کمیشن کا جس طرح استقبال ہوا اسی کا نتیجہ تھا کہ لالہ لاجپت رائے پولیس کی لاشیاں کھا کر سورگباش ہو گئے۔ لالہ جی نے مظاہرے کی رات مورچہ دروازہ

کے باہر جوتا ریخی تقریر کی اس کے الفاظ آج تک گونجتے ہیں لیکن شاہ جی نے جو رنگ باندھا وہ سب سے نرالا تھا۔ ایک بہت بڑے پولیس آفیسر نے اپنی یادداشتوں میں لکھا تھا کہ اس رات گویا انگریزی حکومت کے لئے لاہور میں کوئی جگہ باقی نہ رہی تھی مگر ان کی ساری تقریر میں ایک حرف بھی قابل مواخذہ نہ تھا۔

۱۹۲۷ء میں لاہور ہائی کورٹ کے جسٹس ولیم سنگھ نے مہاشہ راج پال ناشر لکھنؤ کے کو قانون کے اصطلاحی سقم پر رہا کر دیا تو مسلمانوں میں ایک ہیجان برپا ہو گیا انہوں نے جلسہ عام کرنا چاہا مگر لاہور کے ڈپٹی کمشنر مسٹر اوگلوی نے دفعہ ۱۴۴ لگا دی۔ شاہ جی نے شاہ محمد غوث کے بالمقابل اوطار عبدالرحیم میں جلسہ کے انعقاد کا فیصلہ کیا۔ مولانا مفتی کفایت اللہ اور مولانا احمد سعید دہلوی بھی اس فقید المثال جلسہ میں موجود تھے۔ احاطہ کے دروازے پر پولیس کے مسلح دستوں کا پہرہ تھا۔ شاہ جی نے تقریر شروع کی۔

”آج آپ لوگ جناب فخر سل محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کے عز و ناموس کو برقرار رکھنے کے لئے جمع ہوئے ہیں۔ آج جنس انسان کو عزت بخشے والے کی عزت خطرے میں ہے۔ آج اس جلیل المرتبت ہستی کا ناموس معرض خطر میں ہے۔ جس کی دی ہوئی عزت پر تمام موجودات کو ناز ہے۔

آج مفتی کفایت اللہ اور مولانا احمد سعید دہلوی کے دروازے پر ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ اور ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ آئین اور فرمایا۔ ہم تمہاری مائیں ہیں۔ کیا تمہیں معلوم نہیں؟ کہ کفار نے ہمیں گالیاں دی ہیں۔ ارے دیکھو ام المومنین عائشہ صدیقہ دروازے پر تو کھڑی نہیں؟ یہ جملہ اس جلال و غضب میں ادا کیا کہ حاضرین کی نگاہیں بے ساختہ دروازے کی طرف اٹھ گئیں، ایک ایک کہرام مچ گیا، مسلمان و عاثرین مار مار کر رونے لگے۔

تمہاری محبت کا تو یہ عالم ہے کہ عام حالتوں میں کٹ مرتے ہو لیکن تمہیں معلوم

نہیں کہ آج گنبد خضریٰ میں رسول اللہ تڑپ رہے ہیں، آج غدیرِ نبویؐ و عائشہؓ پر لٹیاں ہیں۔
بتاؤ تمہارے دلوں میں اُمہاتِ المؤمنین کی کوئی جگہ ہے؟ سنو ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ کیا
کہہ رہی ہیں، یاں ہاں سنو، وہی عائشہ جنہیں رسول اللہ حمیرا کہہ کر پکارا کرتے تھے، جنہوں
نے سید عالمؐ کو وصال کے وقت مسواک چبا کر دی تھی اگر تم غدیرِ نبویؐ و عائشہؓ کے ناموس کی خاطر
جانیں دے دو تو یہ کچھ کم فخر کی بات نہ ہوگی؟

آخر راج پال قتل ہو گیا۔ جس ناموس کی حفاظت سے قانون قاصر تھا۔ اس کی حفاظت
ایک مسلمان نے جان لے کر اور جان دے کر کی اور برطانوی ہندوستان میں یہ امر تسلیم شدہ
حقیقت ہو گیا کہ مسلمان حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ناموس کی حفاظت قانون
ہی سے نہیں ٹھون سے بھی کرتے ہیں۔

قادیان کی تبلیغ کانفرنس (۱۹۳۴ء) میں جو تقریر کی اس کی مقناطیسی کشش کا اعتراف
مسٹر جی ڈی کھوسلہ نے اپنے فیصلہ میں کیا ہے۔ اس ٹکڑے ہی سے جذبات کی معراج معلوم
ہوتی ہے۔

”وہ (میرزا محمود) نبی کا بیٹا، میں نبی کا نواسہ ہوں۔ وہ آئے اور مجھ سے اُردو،
پنجابی، فارسی میں ہر معاملہ سے متعلق بحث کرے۔ یہ جھگڑا آج بھی طے پا جاتا ہے۔ وہ
پردے سے باہر نکلے، نقاب اٹھائے، کشتی لڑے، مولا علیؑ کے جوہر دیکھے۔ ہر رنگ میں
آئے، وہ موٹر میں بیٹھ کر آئے میں ننگے پاؤں آؤں، وہ خمیر و پرنیاں پہن کر آئے میں
موٹا جھوٹا پہن کر آؤں۔ وہ مزعفر کباب یا قوتیاں اور اپنے ابا کی سنت کے مطابق پلوہر
کی ٹانگہ داسن پی کر آئے میں ناناکا کی سنت کے مطابق جو کی روٹی کھا کے آؤں ”میں میدان ہمیں گز“
غرض اس قسم کی سیکڑوں مثالیں ہیں جن سے شاہ جی علیہ الرحمۃ کی خطیبانہ عظمت کا سراغ
ملتا ہے اس کی سب سے بڑی شہادت شریک ختم نبوت کا وہ بانگین تھا جس کے نشہ میں لوگوں
نے جاںیں نہچا اور کی تھیں۔

کالی داس نے عورت کے روپ کی تصویر کھینچتے ہوئے کائنات کی جن تصویریں اور نظری خوبصورتیوں کو یکجا کیا ہے ان تمام خوبصورتیوں کا مرقع شاہ جی کی خطابت تھی۔ رعد کی گونج۔ بادل کی گرج۔ ہوا کا فراٹما۔ فضا کا سناٹا۔ صبح کا اٹھالا۔ چاندنی کا جھالا۔ ریشم کی جھللاٹ۔ ہوا کی سرسراہٹ۔ گلاب کی مہک۔ سبزے کی لہک۔ آبشار کا بہاؤ۔ شاخوں کا جھکاؤ۔ طوفان کی کڑک۔ سمندروں کا خروش۔ پہاڑوں کی سنجیدگی۔ صبا کی چال۔ اوس کا نم۔ چنبیلی کا پیراہن۔ تلوار کا لہجہ۔ بانسری کی دھن۔ عیش کا باکپن۔ حسن کا اغماض اور بکشتاں کی مسموع و مقطوع عبارتیں انسانی آواز میں ڈھلتے ہی خطابت کی جو صورت اختیار کرتی ہیں اس کا جیتا جاگتا مرقع شاہ جی تھے۔

شاہ جی نے چالیس برس تک بیسیوں قومی تحریکوں کو جگمگایا۔ انہیں عامۃ الناس کے مزاج و طبیعت سے کماحقہ آگاہی تھی۔ ان کے ہاں خنونت بھی تھی اور عفو و عفت بھی۔ خوش ہوتے تو لوگوں کو ستارے عزیز گردانتے۔ ناخوش ہوتے تو قبریں کہہ کر پکارتے۔ انہیں ہمیشہ شکایت رہی کہ انہوں نے بجز زمینوں میں بل جوتے اور تاریک صحراؤں میں سفر کیا ہے۔ یہ قول لفظی ”میں انسان کے پاس گیا تو یہوں لیکن انسان تک پہنچا نہیں“ وہ مسلمانوں کو اخلاص کا دشمن اور اشیاء سے منفرد گدانتے تھے۔

انہیں حالات کی سنگینی اور مسلمانوں کی کوتاہ بینی کا شدید احساس تھا۔

فرماتے ہیں ”اس نے اس زمین کو بہت سانس دیا ہے، میرا دم ہی کیا؟ اسے تو زہرا نے آنسو اور حسین نے خون دیا تھا۔ دجلہ و فرات کے گیسو اسی طرح تابدار ہیں۔ اوجین نے کا قافلہ تیرہ سو برس سے اُسی طرح لٹ رہا ہے۔“

”کائنات کو چلنے دو، سورج نکلتا اور ڈوبتا ہے ہم مرنے کے لئے پیدا کئے گئے

ہیں۔ ہمارے سپرد جو فرض تھا الحمد للہ اس سے عہدہ براہونے میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔

”ہم ہر منزل میں ٹھہرے مگر رکے نہیں۔ ہم نے ہر مقام کو دیکھا مگر ہمارا دل

اٹکا کہیں بھی نہیں۔ طرح طرح کے اتار چڑھاؤ پیش آئے مگر ہر حال میں ہماری نگاہ سامنے
 کی طرف رہی۔ دنیا کو ہمارے ارادوں کے بارے میں شک رہے ہوئے مگر ہمیں اپنے
 فیصلوں کے بارے میں کبھی شک نہیں گزرا۔“ (البواکلام آزاد)

غرض ان کی زندگی کا پنجوڑ میر درد کے اس ایک شعر میں سمٹ کر آ گیا تھا۔

فقیر اندھے صدا کر چلے

میاں خوش رہو ہم دعا کر چلے

تحریک ختم نبوت

پاکستان بنا تو اپنی عمر اور ملی حالات کو ملحوظ رکھتے ہوئے شاہ جی نے سیاسیات سے سیکرٹشی کا فیصلہ کر لیا۔ اپنی جماعت کو بھی یہی مشورہ دیا کہ ہمارا مشن انگریزوں کی غلامی کے خاتمہ تک تھا۔ انگریز جاکچکا، برعظیم آزاد ہو گیا، پاکستان مسلمانوں کا ملک ہے اور اب یہاں ایک مسلمان حکومت قائم ہو چکی ہے۔ ہمارے لئے یہی بہتر ہے کہ سیاست سے الگ ہو جائیں اور کوئی ایسی بات نہ کریں جو اس نوزائیدہ مملکت کے لئے کسی عنوان سے پریشانی کا باعث ہو۔ یوں بھی مسلمانوں نے ہماری سیاسی رائے کو مسترد کر دیا ہے۔ ملک کا مفاد اسی میں ہے کہ پاکستان کو جو سائل درپیش ہیں ممکن ہو تو انفرادی طور پر مسلم لیگ کی لیڈر شپ کا ہاتھ بٹائیں ورنہ خاموش رہیں۔

یہ ایک خط متعجب ماسٹر تاج الدین انصاری کے نام موصول ہوا، میں ان دنوں جماعت کے ترجمان روزنامہ آزاد کا ایڈیٹر تھا۔ ماسٹر جی نے یہ خط میرے حوالہ کیا تو میں نے اس خط کا تین ٹکٹ آزاد میں شائع کر دیا۔ قائد اعظم کی وفات سے کچھ دن پہلے میں احرار سے الگ ہو گیا لیکن ان کی وفات پر اتارک کے بعد کا ادارہ میرے قلم سے تھا۔ جو ماسٹر تاج الدین اور شیخ حسام الدین کی مشترکہ خواہش پر لکھا تھا۔

دپرل ۱۹۴۹ء میں پہلی احرار کانفرنس لاہور میں ہوئی تو اس میں احرار کو سیاست

ختم کر دینے کا فیصلہ کیا گیا اور جو کارکن یا راہنما سیاست میں رہنا چاہتے تھے انہیں مشورہ دیا گیا کہ سلم بیگ میں شامل ہو جائیں۔ مجلس احرار اپنے مشن کو تبلیغی اور اصلاحی سرگرمیوں تک محدود رکھے گی۔ شاہ جی نے یہ قرارداد اگلے اجلاس میں پیش کی۔ صوبہ بھر کے ہزاروں احرار کانفرنس میں شریک تھے۔ وہ شاہ جی کے اس اعلان و تقریر پر پھوٹ پھوٹ کے روتے رہے۔ انہیں مدد ملے گا کہ برطانوی استعمار کے خلاف عمر بھر کی جدوجہد کا شعلہ اس طرح کبلا گیا اس سے پہلے کوئی پوسٹے دو سال اگست ۱۹۴۷ء سے دسمبر ۱۹۴۸ء تک شاہ جی خاموش رہے اور کسی جلسہ میں شریک نہ ہوئے لیکن دسمبر ۱۹۴۸ء میں ایک منجی محفل تھی اس میں پاکستانی فوج کے ایک ایفٹیننٹ کرنل اپنے ایک سی ایس پی دوست کے ساتھ موجود تھے وہ شاہ جی سے کہہ رہے تھے۔

”شاہ جی! فی الواقعہ پاکستان سے پہلے ہم قادیانیت سے متعلق علماء کے تعاقب کو ایک فضول مذہبی جھگڑا سمجھتے تھے اور آپ لوگ جب قادیانیت کے بارے میں لمبے لمبے واعظ کرتے تو خیال ہوتا کہ یہ جھیلے ملائیت کے منبر و محراب کی خصوصیت ہیں یا احرار کی افتاد طبعیت ہے کہ وہ ذہنی طور پر مشغول رہنا چاہتے ہیں۔ لیکن پاکستان بن جانے کے بعد جو حقائق ہمارے سامہ آئے اور جن تجربوں سے ہم گزر رہے ہیں وہ اتنے سنگین ہیں کہ پاکستان درجہ اول کی لیڈر شپ کے بعد:

(۱)۔ اپنی موجودہ ہیئت کھو بیٹھے گا اور اس کا کوئی دوسرا نقشہ ہوگا۔

(۲)۔ یا ہندوستان کی طرف کسی نہ کسی شکل میں پلٹ جائے گا۔

(۳)۔ یا اس کی حیثیت ایک میرزائی ریاست کی سی ہوگی۔

ان تینوں میں جو شکل جس طرح قائم ہوگی اس کے پس منظر میں میرزائی ہوں گے۔ اس

غرض سے اندر خانہ وہ اپنے ہاتھ مضبوط کر رہے ہیں۔

شاہ جی نے فرمایا۔ پہلے بھی بعض ذمہ دار احباب نے اسی قسم کی خبریں دی ہیں اور مجھے

میرزائیوں کے عزائم کا بخوبی اندازہ و علم ہے لیکن میرا کچھ کہنا یا کرنا اب شاید کوئی نتیجہ پیدا نہ کرے آپ یہ سب باتیں ملک کے وزیر اعظم لیاقت علی خان کے نوٹس میں لائیں اور انہیں بتائیں کہ پاکستان میں میرزائی اُمت کے ہاسٹوں کیا ہو رہا ہے۔ اور آئندہ اس اُمت کے منصوبے کیا ہیں۔ وہ ملک کے وزیر اعظم ہیں۔ ہر دوسرے سے رپورٹ ملے گا اگر براہ راست معلومات حاصل کر سکتے ہیں۔“

کرنل صاحب نے کہا۔

”شاہ جی! ہماری اصل مصیبت یہ ہے کہ حکمران جماعت دین سے معاشرتی دلچسپی رکھتی ہے مذہبی نہیں۔ وہ اولاً اپنی ذات پھر اپنی جماعت اور اس کے حدود میں اپنے مقاصد و مصالح دیکھتی ہے۔ اسے اسلام اور اس کی دعوت کے معنرات و مقصدیات سے کوئی تعلق نہیں۔ ہم آپ کی خدمت میں اس لئے حاضر ہوئے ہیں کہ آپ کو بتائیں میرزائی کیا ہیں؟ آپ نے اس داستان کا نوٹس لیا اور اس طرح کوئی تحریک بن گئی تو لازماً حکمران جماعت آگاہ ہوگی نتیجہً مسلمانوں کے اجتماعی منیر کی بیداری سے قادیانی اُمت کو بھی احتساب کا اندیشہ ہوگا اور اس طرح وہ خطرہ جو ہم محسوس کرتے ہیں ٹل جائے گا۔ اس وقت سوال مسلمان عوام اور مسلمان حکام کو اس فتنہ کے عمومی برگ و بار اور اس کی معنی تک و دو کے نقش و نگار سے مطلع کرنے کا ہے میرے ساتھ سی ایس پی افسر ہیں اور وزارت خارجہ میں اہم عہدہ پر فائز ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ چودھری ظفر اللہ خان پاکستان کا وزیر خارجہ ہے لیکن اس کے منصب کا فائدہ میرزائیت کو پہنچ رہا ہے۔ وہ بیرونی دنیا میں پاکستان کی نمائندگی کے بجائے اپنی جماعت کی نمائندگی کا ذریعہ بنا ہوا ہے۔ اس نے بیرونی ملکوں میں قادیانی اُمت کے لئے سیاسی و معاشی رابطے مہیا کئے ہیں۔ اگر میرزائی یہاں کامیاب ہو گئے تو بین الاقوامی ناطوں کی معرفت قادیانیت کو اندرون ملک تحفظ ملے گا۔“

شاہ جی نے یہ باتیں سن کر سر دھام بھری اور فرمایا۔

”مجھے یہی محسوس ہوتا ہے لیکن بوڑھا ہو گیا ہوں اب ہمت نہیں رہی۔ کس سے کہوں اور کن سے لڑوں؟ آپ نے جو کچھ کہا ہے اس سے میرا اندر ہل گیا ہے میں دوتوں سے کہوں گا کہ وہ اس خطرہ سے آگاہ ہو جائیں اور عوام و حکام دونوں کو حتی المقدور آگاہ کریں۔“
کر نل صاحب بولے۔

”شاہ جی پاکستان کو اس خطرے سے صرف آپ نکال سکتے ہیں۔ کراچی سے لاہور اور لاہور سے پشاور تک آپ کی چند تقریریں موجودہ حکمرانوں کے کان کھول دیں گی کسی سے روبرو لڑائی کا سوال نہیں۔ بلکہ جو دیکھ مسلمانوں کو پاٹ کر پاکستان کو حسب منشا ہنسنے کرنا چاہتی ہے اس کا عوام کی معرفت احتساب ہو گا کہ پوری قوم خبردار ہو جائے گی اور حکمرانوں کو بھی ہوش آئے گی کہ ملک فی الواقعہ کسی مہلکہ میں ہے۔ شاہ جی ہم آپ تک یہ بات پہنچا سکتے تھے اور ہم نے اپنا فرض ادا کر دیا ہے وزیر اعظم سے ہم مل نہیں سکتے ورنہ ان سے ملتے اور کہتے۔ بہر حال ان تک پہنچانا آپ کا فرض ہے، آپ نے کوتاہی برتی تو ذمہ دار آپ ہوں گے عند اللہ بھی اور عند الناس بھی پاکستان میرزائی ہو گیا تو قیامت کے دن ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو آپ کے دامن گیر ہوں گے۔“

وہ دونو صاحب یہ کہہ کر چلے گئے لیکن شاہ جی کا یہ حال تھا کہ پہلے کچھ دیر چپ رہے پھر دوچار ہچکیاں آئیں اب جو ہچکیاں بند نہیں تو بون گھنٹہ روتے رہے۔ زبان سے کچھ نہ کہا دیر تک آہیں ہی بھرتے رہے پھر تان فرمایا۔

مرا اٹھے کاش کہ مادر نہ زادے

ایسے موقعوں پر ہم لوگ خود ان کے ساتھ گم سم ہو جاتے اور اس طرح اپنی بے چارگی کا تماشا کرتے۔

غرض میرزائیوں سے مسلمانوں کو جو خطرات لاحق ہو رہے تھے، ان کے عوامی احتساب اور اس حساب میں احرار کی شرکت کا نتیجہ راست اقدام کی تحریک تھی۔

کھلا تصادم

۲۷ فروری ۱۹۵۳ء کو شاہ جی تحریک کے رفقار سمیت کراچی میں پکڑ لئے گئے تو پنجاب میں اس کا رد عمل شدید ہوا۔ ایک ایسی حکومت کے خلاف تحریک بھرک اُٹھی۔ حکومت نے تحریک کو کچلنے کے لئے کئی شہروں میں فائرنگ کی جس سے بے شمار لوگ شہید ہو گئے۔ بالآخر لاہور میں چھ مارچ کو مارشل لا نافذ کرنا پڑا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس دوران میں حکومت پنجاب معطل ہو کر رہ گئی۔ صوبہ کے بعض بڑے شہروں میں بغاوت کے آثار موجود تھے۔ صوبائی حکومت کے سیکرٹریٹ میں اہلکاروں نے کام چھوڑ دیا۔ ان کا مطالبہ تھا فائرنگ بند کر دیے سارا اشتعال صرف اس لئے پیدا ہوا کہ حکومت نے پُر امن مظاہرین کو اولاً اشتعال دلایا پھر ان پر تشدد کیا جب وہ بھرک اُٹھے تو انہیں گولیوں سے مارنا شروع کیا حتیٰ کہ پاکستانی فوج کو پہلی دفعہ اس کے فرائض سے مختلف استعمال کیا گیا۔ لڑگوں کو اندازہ ہو گیا کہ فوج مارشل لا کے نام پر کیا کرتی ہے؟ ادھر یہ پہلا موقع تھا کہ سیاست دانوں نے فوج کو عوام کی سزا دہی کے لئے منتخب کیا اور انہیں سخت سے سخت سزا دلوائی آخر یہی فوج اکتوبر ۱۹۵۸ء میں سیاست دانوں کو نکال کے ملک پر قابض ہو گئی اور دسمبر ۱۹۷۱ء تک ملک کی تقدیر پر مسلط رہی۔ ۱۹۵۳ء کے مارشل لا میں اسکندر میرزا حکومت پاکستان کے ڈیفنس سیکرٹری تھے اور جنرل محمد اعظم لاہور کے جی اوسی۔ سکندر میرزا نے صدر مملکت کی حیثیت سے ۱۹۵۸ء میں مارشل لا کا نفاذ کیا۔ لیکن چند دنوں ہی میں جنرل اعظم نے ایوان صدر میں جا کر ان سے استعفیٰ لکھوا لیا اور راتوں رات پاکستان سے ہمیشہ کے لئے رخصت کر دیا۔ پھر جنرل اعظم بھی اقتدار سے محروم ہو گئے۔ ختم نبوت کے مارشل لا میں راقم نے خود دیکھا اور سنا کہ اسکندر میرزا گورنمنٹ ہاؤس لاہور میں ایک فوجی افسر پر جھنجھلا رہے تھے کہ مجھے یہ نہ سنا ہے امن ہو گیا ہے مجھے یہ بتائیے کہ اس وقت تک کتنی لاشیں ڈھیر ہوئی ہیں؟ جتنی داڑھیاں نظر آئیں انہیں گولیوں سے بھون دو۔

جسٹس منیر نے سسی آئی ڈی کی رپورٹوں کا سہارا لے کر اس سارے واقعہ پر جرح تاج مرتب کئے نتیجتاً وہ ایک جج کی شان کے شایان نہ تھے ان کے بین السطور سے معلوم ہوتا ہے کہ جسٹس منیر بغض و عناد کے تحت نیک طرفہ کارروائی کر رہے تھے۔ ان کے خیال میں احرار نے تحریک ختم نبوت کا اجرا پاکستان کو ختم کرنے کے لئے انڈین نیشنل کانگریس سے اپنے پرانے تعلقات کی بدولت کیا تھا۔ موصوف کے نزدیک احرار پاکستان کے دشمن تھے جن کا طرز عمل بطور خاص مکروہ اور قابل نفرت تھا۔ انہوں نے پاکستان بننے تک کانگریس کے دھم بھانے کا رویہ جاری رکھا اور اس سے ہر شے ہونچکے تھے۔

نزاع کے اسباب

میرزا محمود ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء کے بعد بھی اعلان کرتے رہے تھے کہ وہ پاکستان نہیں جائیں گے اور قادیان ہی میں رہیں گے لیکن ایک انگریز کرئل کی تحریک پر ۳۱ اگست کو لاہور آگئے اور یہاں روزنامہ پاکستان ٹائمز کے دفتر کی مرگ پر رتن باغ کے ہنگامہ میں قیام کیا اس کے سامنے کی عمارتوں میں ان کے پیروکار مقیم ہو گئے جب تک ریلوے کی نیواٹھا کر اقامت کا سرو سامان نہ کر لیا لاہور ہی میں رہے۔ میرزا صاحب اس غلط فہمی میں تھے کہ ان کی مخالفت جماعتیں ختم ہو چکی ہیں اور احرار مسلم لیگ کی مخالفت کے باعث بٹ گئے ہیں اور جو پاکستان میں ہیں ان میں اپنے سیاسی کردار کے باعث کوئی سکت نہیں رہی۔ میرزا صاحب نے مقامی اخباروں کے ایڈیٹروں سے ملاقاتیں شروع کیں۔ انہیں اپنے ہاں بلواتے اور ملکی مسائل بالخصوص کشمیر کے بارے میں معلومات مہیا کرتے۔ کچھ دنوں بعد کشمیر کے مسئلہ پر لاہور کے مینار ڈھال میں سلسلہ تقاریر شروع کیا۔ ان تقاریر میں وہ

دیوار پر نقشہ لٹکا کر فوج کے حملوں کی نشاندہی کرتے اور اس ضمن میں مختلف احوال پر روشنی ڈالتے۔ میرزا صاحب کی یہ تمام معلومات قادیانی المنہرب فوجی افسروں اور وزارت خارجہ کے ان کارکنوں کی مہیا کی ہوتیں جو چودھری ظفر اللہ خان کی ہدایت پر انہیں ملے اور سرکاری اطلاعات بہم پہنچاتے تھے۔ میرزا صاحب نے عام مسلمانوں سے بلا کھٹکے مخاطب ہونے کی یہ پہلی جہارت کی تھی ورنہ اس سے پہلے وہ مسلمانوں کے کسی بھی جلسے کو خطاب کرنے سے محروم تھے۔ ایک دفعہ غالباً ۱۹۳۰ء میں انہوں نے بریڈ لا ہال میں سیرت کے موضوع پر خطاب کرنا چاہا تو مسلمانوں نے جلسہ اٹا دیا اور میرزا صاحب کو دم بھاگ گئے۔ راقم نے تب ان کی جگہ ڈخرو دیکھی تھی کہ ایک موٹر میں بیٹھ کر اڑنچھو ہو گئے تھے۔

رہوہ

میرزا محمود نے سب سے پہلے اپنے لئے ایک قلعہ کی ضرورت محسوس کی چنانچہ چنیوٹ ضلع جھنگ کے پاس دریائے چناب کے پار لائل پور اور سرگودھا کے وسط میں سرفرانس موڈی گورنر پنجاب سے کوڑیوں کے بجائے ۱۱۰۳۴۷ ایکڑ زمین لے کر رہوہ آباد کیا۔ یکم اپریل ۱۹۴۹ء کو رہوہ ریلوے اسٹیشن بھی قائم ہو گیا۔ اسٹیشن ماسٹر ایک قادیانی مقرر ہوا۔ غرض رہوہ کا پورا انتظام ایک ریاست کے نظام کے مشابہ ہے، کہا جاتا ہے کہ رہوہ میں اتنا اسلحہ ہے کہ پاکستان کے بڑے سے بڑے شہر میں بھی اتنا اسلحہ نہ ہوگا۔ میرزا زائی کے لئے مسلح ہونا احکام خلافت کی رو سے لازم ہے۔

قیام پاکستان سے دو سال تک حکومت کے مختلف شعبوں میں میرزا زائی داخل ہوتے رہے حتیٰ کہ بعض بنیادی محکموں میں انہیں رسوخ حاصل ہو گیا۔ بالخصوص فوج، مالیات اور خارجہ کے محکموں میں ان کی جڑیں خاصی گہری ہو گئیں۔

پاکستان بن جانے سے پہلے ”الفضل“ نے کبھی فوجی بھرتی کے پروگرام شائع نہیں کئے تھے لیکن پاکستان بن جانے کے بعد ”الفضل“ میں فوجی بھرتی کے پروگرام بہ التزام

شائع ہونے لگے۔ بالخصوص ان علاقوں کے پروگرام جہاں میرزائی رہ رہے تھے اور جس دستہ کے ریکرڈنگ آفیسر میرزائی ہوتے اسی طرح سول کے قادیانی افسروں بالخصوص ڈپٹی کمشنرز وغیرہ نے احمدیت کی تبلیغ کا بیڑہ اٹھایا۔ فروری ۱۹۵۳ء سے پہلے سٹریم ایم احمد منٹگمری دساہیوال میں ڈپٹی کمشنر تھے انہوں نے کھلم کھلا احمدی مبلغوں کے لئے راستہ پیدا کیا جس سے مسلمانوں میں مزاحمت کا جوش پیدا ہو گیا۔ چنانچہ منٹگمری کے ڈپٹی کمشنر کا ذکر حبس خیر تے بھی اپنی رپورٹ میں کیا ہے کہ ان قادیانی افسروں کی جانبداری کے باعث مسلمانوں میں مزاحمانہ رد عمل کا پیدا ہونا ناگزیر تھا۔

یہ سب کچھ محض تبلیغ نہیں تھا بلکہ قادیانی ریاست قائم کرنے کا ایک منصوبہ تھا جس کے خطوط انگریزوں کے عہد میں تیار ہوئے لیکن جس کی جھلکیاں پہلی دفعہ بانڈری کمیشن کے وقت سامنے آئیں اور پاکستان بن جانے کے بعد میرزا محمود بزغمرخیش میدان خالی پا کر قادیانی ریاست بنانے کی دھن میں لگ گئے۔

علامہ اقبالؒ نے کہا ہے کہ احمدیت اپنے افکار و اعمال میں یہودیت کا شئی ہے جس طرح دنیا بھر کے یہودی امریکہ و برطانیہ میں وہاں کی معاشیات کو کنٹرول کرتے ہیں اور ان کی فوج میں رسوخ رکھتے ہیں اسی طرح میرزا محمود کا پلان تھا اور ان کے ہانشین بھی اسی بیج پر جا رہے ہیں کہ پاکستان میں فوج کو ہاتھ میں لیا جائے، کچھ عرصہ سے پاکستان کی اقتصادیات کو بھی تصرف میں لینے کی کوشش ہو رہی ہے، چنانچہ بنکوں میں قادیانی گھس رہے ہیں اور اب لائف انشورنس کمپنیوں پر سرکاری قبضہ کے بعد اکثر قادیانی حکومت کی بدولت ان کے نگران ہوتے جا رہے ہیں۔

میرزا محمود کا خیال تھا کہ پاکستان ایک ایسا ملک ہے کہ اس کی حکمرانی بالآخر فوج کے ہاتھ میں ہوگی لہذا احمدیوں کا فرض ہے کہ وہ فوج میں اس کثرت سے شامل ہو جائیں کہ بالآخر فوج انہی کی ہو جائے۔

میرزا صاحب نے ایک خطبہ میں فرمایا :-

”جب تک سارے محکموں میں ہمارے آدمی نہ ہوں ان سے جماعت پوری طرح کام نہیں لے سکتی۔ مثلاً موٹے موٹے محکموں میں سے فوج ہے، پولیس ہے، ایڈمنسٹریشن ہے، ریلوے ہے، فنانس ہے، اکاؤنٹس ہے، کسٹمز ہے، انجنیئرنگ ہے۔ یہ آٹھویں موٹے موٹے صیغے ہیں جن کے ذریعے جماعت اپنے حقوق محفوظ کر سکتی ہے اور یہ بھی اس طرح کمائے جاسکتے ہیں کہ ہر صیغے میں ہمارے آدمی موجود ہوں اور ہر طرح ہماری آواز پہنچ سکے۔“

(الفضل ۱۱ جنوری ۱۹۵۲ء)

اسی سال ۱۶ جنوری کو ارشاد ہوتا ہے کہ :

”۱۹۵۲ء کو گزرنے نہ دیجئے۔ جب تک احمدیت کا رعب دشمن اس رنگ میں محسوس نہ کرے کہ اب احمدیت مثالی نہیں جاسکتی اور وہ مجبور ہو کر احمدیت کی آغوش میں آگریے

(الفضل ۱۶ جنوری ۱۹۵۲ء)

میرزا صاحب نے اس سے پہلے دسمبر ۱۹۵۱ء کو جماعت کے سالانہ اجلاس میں تقریر کرتے ہوئے اعلان کیا تھا کہ :

”وقت آنے والا ہے جب یہ لوگ (مخالفین و متکبرین) مجرموں کی حیثیت میں ہمارے سامنے پیش ہوں گے۔“

الفضل ۲۹ جولائی ۱۹۵۲ء صفحہ ۶ میرزا صاحب کے خطبہ کا آخری فقرہ ہے

”اپنا بیگانہ کوئی اعتراض کرے پروا نہیں، ہونا وہی ہے جو میں نے کہا ہے اور ویسی ایک دن ہم کر کے رہیں گے۔“

وہ کیا تھا؟ میرزا صاحب نے ۲۳ جولائی ۱۹۴۸ء کو یعنی پاکستان بننے کے تقریباً پونے گیارہ ماہ بعد کوئٹہ میں ایک خطبہ دیا جس میں اعلان فرمایا کہ وہ بلوچستان کو احمدی صوبہ

بنانا چاہتے ہیں۔ پھر یہی اعلان میرزا صاحب نے دوبارہ ۵ جولائی ۱۹۵۰ء کو ایک خطبہ میں کیا اور اس کا اعتراف منیر انکوائری کمیٹی کے روبرو کیا۔ چنانچہ رپورٹ میں اس پر نقد بحث موجود ہے کہ

”میرزا محمود نے کورٹ میں جو تقریر کی وہ نہ صرف نامناسب بلکہ غیر مآل اندیشانہ اور اشتعال انگیز تھی۔ انہوں نے اپنے پیروں کو ہدایت کی کہ تبلیغ احمدیت کے پروپیگنڈا کو تیز کر دیں تاکہ ۱۹۵۲ء کے آخر تک پوری مسلم آبادی احمدیت کی آغوش میں آجائے ظاہر ہے کہ اس سے مسلمانوں کا مشتعل ہونا لازمی تھا“

(ملاحظہ ہو اردو متن صفحہ ۲۸۰)

میرزا صاحب نے مزید اعلان کیا :

”میں یہ جانتا ہوں کہ اب یہ صوبہ بلوچستان ہمارے ہاتھوں نکل نہیں سکتا۔ یہ ہماری شکار گاہ، ہر گاہ دنیا کی ساری قومیں مل کر بھی ہم سے یہ علاقہ چھین نہیں سکتیں“

سردار عبدالرب نشتر (سابق گورنر پنجاب) نے تحقیقاتی عدالت میں بیان دیتے ہوئے توشیح فرمائی کہ قادیانی بہر طور بلوچستان کو اپنا صوبہ بنانے کی فکر میں تھے۔ سردار صاحب نے جو دھری ظفر اللہ خان سے بھی کہا تھا کہ وہ میرزا صاحب کے اس اعلان کو قابلِ اعتراض سمجھتے ہیں، شیخ بشیر احمد ایڈووکیٹ جو کچھ دنوں کے لئے جسٹس منیر کی مہربانی سے لاہور جاتی کورٹ کے جج رہے اور میرزا صاحب کے مقرب و ہمزلف تھے، اُن سے بھی سردار صاحب نے یہی بات کہی کہ وہ میرزا صاحب کو آگاہ کر دیں۔ لیکن میرزا محمود کب مانتے تھے انہوں نے اس وقت تک بلوچستان کا پنڈ نہ چھوڑا جب تک ایک قادیانی ڈاکٹر میجر محمود کو لوگوں نے قتل نہ کر دیا اور میرزا صاحب وہاں سے چھپ کے جھاگ نہیں کہے۔ حقیقت یہ ہے کہ میرزا محمود اور اس کی جماعت کا محاسبہ ہمارے اس وقت شروع کیا جب میرزا محمود احمد کھلم کھلا احمدیت کا سیاسی اقتدار قائم کرتے پرتل گئے اور

خلاف معمول ان کی زبان بہت تیز ہو گئی۔ میرزا صاحب کا خیال تھا کہ علماء کی اکثریت تحریک پاکستان میں عدم شمول کے باعث معنوب ہو چکی ہے وہ ان کا مقابلہ نہ کرے گی اور جو علماء تحریک پاکستان میں مسلم لیگ کے ہمراہ وہم لوٹتے وہ ان کے احتساب کا مذاق نہیں رکھتے۔ لیکن میرزا صاحب کو جلد معلوم ہو گیا کہ وہ پاکستان میں عوام کی معرفت کبھی اقتدار میں نہیں آسکتے ان کا میدان عالمی طاقتوں کی معرفت سازش کا میدان ہے اور وہ کچھ جڑ ہی سے اٹھ کر سکتے ہیں۔ یہ بات کبھی فراموش نہ کرنی چاہیے کہ میرزا کی امت جعفریہ کی آزادی سے پہلے تک نہ صرف برطانیہ کی آلہ کار رہی ہے بلکہ اب اس کی حیثیت مستقلاً استعماری طاقتوں کے ایجنٹ کی ہو چکی ہے آج کل وہ امریکی استعمار کی کل پرزہ ہے۔

بلوچستان

میرزا محمود احمد نے جس زمانہ میں بلوچستان کو احمدی صوبہ بنانے کا اعلان کیا اس زمانہ میں عوام تو کیا غرام کو معلوم نہ تھا بلکہ دانشوران حکومت بھی اس سے بے خبر تھے کہ بلوچستان کی سرحدی و سیاسی پوزیشن کیا ہے۔ اور اس کے بارے میں بعض عالمی طاقتوں کے ارادے کیا ہیں۔ اب ۱۹۶۸ء سے ۱۹۷۲ء کے چار سال میں معلوم ہوا — کہ بلوچستان کے مسائل کیا ہیں؟ اور بعض غیر ملکی طاقتیں اس سے کیوں دلچسپی لے رہی ہیں۔ یہاں ان عوامل و محرکات کو زیر بحث لانا مناسب نہ ہو گا جو خان قلات کی بغاوت ۱۹۵۸ء سے لے کر ہندوستان کے ہاتھوں پاکستان کی شکست دسمبر ۱۹۷۱ء تک ظہور میں آتے رہے۔ ایوان کے جہد میں بلوچستان پر بمباری اور قبائلی سرداروں کی سیادت کا ظہور اس سلسلہ کی اہم کڑیاں ہیں۔ سردار محمد اکبر کیٹی نے لندن میں اخبار نویسوں سے عند الملاقات جو بیان دیا اور جس طرح مغربی پاکستان میں مختلف آزاد ریاستوں کے تصور پر اشارے کئے بالخصوص پنجاب کے خلاف ان کی مسلسل ناراضگی تو ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ بلوچستان کی اب وہ ہو گیا ہے؟ اور اس کے سیاسی مزاج کی مختلف لہریں کس طرح کام کرتی ہیں۔

شاہ ایران، صدر مجتہد اور گورنر بنخو کے درمیان مذاکرات جون ۱۹۷۲ء کو کیے دوستانہ ملاقاتیں نہ تھیں بلکہ ایران کی ان سیاسی ضرورتوں کا اقصا تھا جو ایک مدت سے شاہ کی پریشانی کا باعث ہو رہی تھیں۔ اس ضمن میں ایک بات واضح ہے کہ عرب ریاستوں کا وفاق ان کے علاقہ میں امریکی مفادات کو اسی صورت میں قائم رکھ سکتا ہے کہ بلوچستان کا نقشہ اس کے خلاف نہ ہو۔ عراق اور روس کے دفاعی معاہدے نے ایران کو فایت درجہ پریشان کر رکھا ہے جب چاروں طرف سے جہوریت ہو تو بادشاہت کا محضوش ہو جانا یقینی ہے۔ اس کے علاوہ روس گرم پانی کی تلاش میں پاکستان کی سمندری حرجیوٹی جو بلوچستان میں واقع ہے کو اپنے استعمال میں لانے کا متمنی ہے اور ایران کے علاوہ عراق اور خلیج فارس کے علاقوں میں بلوچ پھیلے ہوئے ہیں اور ان میں زمانہ کے ساتھ قومیت کا احساس بڑھ رہا ہے۔ دوسری جنگ عظیم کے دنوں میں عظیم بلوچستان کا منصوبہ قلات میں تیار کیا گیا۔ اس عنوان سے ایک کتاب بھی مرتب کی گئی جو ۱۹۴۲ء میں انگریزی حکومت نے ضبط کر لی مگر کسی کتاب کے ضبط کئے جانے سے اس کے خیالات نہیں مرتے۔ عظیم بلوچستان کا تصور بلوچستان کی لیڈر شپ کے دماغ میں گھٹا نہیں بڑھا ہی ہے۔

پاکستان بننے سے پہلے بلوچستان دو حصوں میں منقسم تھا۔

(۱) برٹش بلوچستان

(۲) ریاستی بلوچستان

برٹش بلوچستان شمال مغربی حصہ پر مشتمل تھا جس میں زیادہ تر پٹان آباد تھے۔ ریاستی بلوچستان میں خاران، مکران، قلات اور لس بیلہ وغیرہ کے علاقے شامل تھے۔ ہندوستان میں انگریزوں کی عملداری شروع ہوئی تو بلوچستان سب سے آخر میں سلطنت برطانیہ کا حصہ بنا۔ خان قلات اندرونی معاملات میں آزاد تھے اگر کوئی مسئلہ ریاستوں اور برطانوی بلوچستان کے درمیان اختلافی ہوتا تو اس کا فیصلہ شاہی جج کرتا تھا۔

جس طرح انگریزوں کو کشمیر میں روس کی توسیع پسندی سے خطرہ تھا اسی طرح بلوچستان میں بھی ایسا ہی خطرہ محسوس کیا گیا اور ہمیشہ اس کے دفاع کو ملحوظ رکھا گیا۔ دوسری جنگ عظیم میں انگریزوں کو خدشہ تھا کہ جرمنی عراق کے راستے خلیج فارس کے ذریعہ بلوچستان میں داخل ہوگا لیکن ۱۹۴۵ء میں دوسری جنگ عظیم ختم ہو گئی تو روس کا خطرہ نمایاں ہو گیا اور اس طرح برطانوی مفاد کے لئے بلوچستان ایک اہم مرکز بن گیا۔ انگریز ہندوستان چھوڑ دینے کے باوجود بلوچستان کو بالواسطہ اپنے تصرف میں رکھنا چاہتا تھا۔ انگریزوں نے خان قلات کو یقین دلایا کہ وہ بلوچستان کو نیپال کی طرح آزاد حیثیت دینا چاہتے ہیں۔ ۱۹۴۶ء میں کوئٹہ کے پولیٹیکل ایجنٹ ڈی وائی قل نے خان قلات کو باور کرایا کہ برطانیہ بلوچستان کو برما اور لنکا کی طرح علیحدہ ریاست دیکھنا چاہتا ہے۔

۱۹۴۷ء میں بلوچستان کے ایجنٹ مسٹر جفرے نے خان قلات سے ملاقات کی اور انہیں لارڈ مونت بیٹن کا پیغام دیا کہ وہ بلوچستان کو علیحدہ ریاست قرار دینے والے ہیں بشرطیکہ آپ لوگ آل بلوچستان کانفرنس منعقد کر کے اس امر کا مطالبہ کریں۔ خان قلات نے اپنے پرائیویٹ سیکرٹری کی معرفت قائد اعظم کو مطلع کیا جس سے معاملہ اٹھ گیا۔ ۱۲ اگست ۱۹۴۷ء کو نیویارک ٹائمز نے لکھا کہ پاکستان نے قلات کو آزاد ریاست تسلیم کر لیا ہے۔ ۱۵ اگست کو خان قلات نے اپنی آزادی کا اعلان کیا لیکن خاران اور لس بیلہ کے الحاق نے قلات کا بحری راستہ مسدود کر دیا پھر کچھ ایسے حالات نشوونما پانے لگے کہ خان قلات نے پاکستان میں شامل ہونا منظور کر لیا۔

یہ وہ زمانہ تھا جب مسٹر قل اور مینڈرسن بلوچستان میں برطانوی انسلا کے باوجود پخت و پز کر رہے تھے۔ جب صورت حال اس طرح پٹا کھا گئی تو مسٹر قل اور مسٹر مینڈرسن میرزا محمود سے ایک پراسرار ملاقات کے بعد انگلستان چلے گئے۔ ان کے فوراً بعد میرزا

لے پاکستان از ڈبلیو اے ویکو کس کو لمبیا یونیورسٹی پریس نیویارک ۱۹۶۳ء

محمود نے بلوچستان کا دورہ کیا اور بلوچستان کو احمدی علاقہ بنانے کا اعلان کر دیا۔

قادیانی خصوصیت

میرزائی اُمت کا خاصہ ہے کہ وہ اپنے سیاسی عزائم کو بروئے کار لانے کے لئے دو چیزیں خصوصیت سے ملحوظ رکھتی ہے۔

اولاً : اس نے اپنی جماعت فراہم کرنے کے لئے محمد عربی کی اُمت میں نقب لگائی ہے۔

ثانیاً : وہ ضعیف الاعتقاد لوگوں سے فائدہ اٹھانے کے لئے اپنے سیاسی منصوبوں کو الہامی سند مہیا کرتی ہے۔

حیرت کی بات ہے کہ میرزائی مسلمانوں کے کسی ابتلا میں کبھی کام نہیں آئے بلکہ مسلمان سلطنتوں کے تاخت و تاراج ہونے پر چراغاں کیا، خلافت عثمانیہ کی تباہی پر جشن رچائے۔ انگریزوں کی کاسہ لسی کو اپنے عقائد کا جزو سمجھا اور اس پر فخر کیا۔ حتیٰ کہ ہندوستان کے اندر اور ہندوستان سے باہر کے اسلامی ملکوں میں برطانیہ کے لئے جاسوسی کی خدمات سرانجام دیتے رہے اور آزادی کے بعد بھی اپنی یہی خصوصیت برقرار رکھی۔ پھر کیا وجہ تھی کہ وہ ۱۹۴۱ء میں کشمیری مسلمانوں کے ہمدرد ہو گئے اور پاکستان آتے ہی حصول کشمیر کی جدوجہد میں شریک ہو گئے۔ اس کا جواب تاریخ احمدیت (مولفہ دوست محمد شاہد) جلد ششم کے صفحہ ۲۲۵ تا ۲۴۹ میں مرقوم ہے کہ میرزائیوں کی بلوچستان اور کشمیر سے دلچسپی کا باعث مسیح موعودؑ اور ”مصلح موعود“ کے ”الہامی ارشادات“ ہیں یہ ذکر اوپر آچکا ہے کہ وہ اپنی سیاسی ضرورتوں کو الہامات کی شکل دے کر شروع کرتے ہیں۔ تاریخ احمدیت کا مولف حکیم نور الدین خلیفہ اقل کے ایک انکشاف کا ذکر کرتے ہوئے رقمطراز ہے کہ :

”آپ نے کوہ ہمالیہ سے (مطلب ہے کشمیر) شروع ہو کر بلوچستان اور ڈیرہ غازیخان کے سب پہاڑی سلسلے گئے اور فرمایا ان پہاڑی قوموں کے اندر کوئی جائے اور ان میں

زندگی پیدا کرے تو شاید ان میں حرکت پیدا ہو۔ (صفحہ ۳۹۵)

میرزا البشیر الدین محمود کے خیالات کا خلاصہ یہ ہے کہ:

- ① کشمیر اس لئے پیارا ہے کہ وہاں تقریباً اسی ہزار احمدی رہتے ہیں۔
- ② وہاں سیح اول دفن ہیں اور سیح ثانی دمیرزا غلام احمد کی بڑی بھاری جماعت اس میں موجود ہے۔

③ جس ملک میں دو مسیحوں کا دخل ہے وہ ملک بہر حال مسلمانوں کا ہے اور مسلمان صرف احمدی ہیں۔

④ نواب امام الدین جنہیں مہاراجہ رنجیت سنگھ نے گورنر بن کر کشمیر بھجوا یا تھا وہ اپنے ساتھ بطور مددگار میرزا محمود کے دادا میرزا غلام مرتضیٰ کو مہاراجہ رنجیت سنگھ کی اجازت سے لے گئے تھے۔

⑤ حکیم نذیر الدین دہلیف اول جو میرزا محمود کے خُضر بھی تھے ریاست میں شاہی طبیب رہے تھے۔

تاریخ احمدیت کے صفحہ ۸۰ پر اندرون کشمیر کے احمدیوں کا نقشہ دیا گیا ہے۔ یہ نقشہ ۱۹۳۱ء کی احمدی جماعتوں کے مقامات کو ظاہر کرتا ہے، اسی صفحہ کے ساتھ جنوں و کشمیر کا الگ نقشہ ہے جس میں جماعت احمدیہ کے حلقہ جات، مقامات اور مواضع کے نام دیئے گئے ہیں۔ بارہ مولا کے حلقے میں ۷، اسلام آباد کے حلقے میں ۶، کوٹگام کے حلقے میں ۲۲، بلوچستان کے حلقے میں ۳، جموں میں ۲، اودھم پور میں ۳، ریاستی میں ۱۰، میرپور میں ۸، اور پونچھ میں ۴ جماعتیں بیان کی گئی ہیں۔ یہ سب جماعتیں ڈلہوزی سے گڑھی مہیب الٹھ تک سرحدات سے متصل علاقوں میں قائم ہیں۔

فرقان بٹالین

میرزا محمود نے ستمبر ۱۹۲۷ء کو رتن باغ لاہور میں مجلس شوریٰ بلائی اور اپنے

عمرزاد ایم ایم احمد ڈپٹی کمشنر سیالکوٹ کے ایما پر جموں کی سرحد پر واقع گاؤں معراجی کے میں چالیس پچاس قادیانیوں کی ایک کمپنی تعینات کی۔ ان کی کمان اپنے بھائی میرزا مبارک احمد کے حوالے کی۔ جون ۱۹۴۸ء میں فرقان بٹالین قائم کی۔ یہ بٹالین تاریخ احمدیت کی روایت کے مطابق دو سال تک کشمیر کے محاذ پر لڑتی رہی۔ اس کا کمپن سرانے عالمگیر کے قریب بنایا گیا۔ میرزا محمود امین الملک کا نام رکھ کر اس بٹالین کے کارناموں کا مشاہدہ کرنے محاذ پر گئے۔ اس فوج میں تاریخ احمدیت (صفحہ ۶۷) کے مطابق کوئی تین ہزار افراد تھے جن میں ہر حلقہ کے احمدی شامل تھے۔ خاندان مسیح موعود کے افراد، مبلغین احمدیت، مدرسہ احمد، جامعہ احمد اور تعلیم الاسلام کالج و اسکول کے اساتذہ و طلبہ، ڈاکٹر، زمیندار، دوکاندار، کلرک۔

فرقان بٹالین کا مقصد ایک تو وہی تھا کہ قادیانی اپنے سیاسی منصوبے کا راستہ صاف کرنا چاہتے تھے اور یہ ان کی عسکری تربیت کا پاکستان میں پہلا اجتماعی مظاہرہ تھا۔ اس کے علاوہ اسلحہ فراہم کرنا ان کا مقصد تھا۔ پونچھ کے مفتی اعظم کے الفاظ میں میرزائی اپنے اغراض مشورہ کو پروان چڑھانے کے لئے فرقان بٹالین کو معرض وجود میں لائے تھے۔ اس بٹالین پر یہ بھی شبہ کیا گیا کہ اس کی معرفت ہندوستانی فوج کو اطلاعات مل رہی ہیں لیکن یہ امر چونکہ حکومت کے انٹیلی جنس بیورو تک محدود تھا اس لئے اس باب میں صحیح معلومات معلوم نہ ہو سکیں۔ بہر حال حکومت کی خفیہ اطلاعات اور چیدہ چیدہ علما کے بیانات کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۱۵ جون ۱۹۵۵ء کو فرقان بٹالین توڑ دی گئی۔ یہ چیز اب ڈھکی چھپی نہیں رہی کہ ریاست کشمیر میں ابتداً پاکستانی فوج کے نہ لڑنے اور ہندوستان میں جنرل آکن لیک کو اس سلسلہ کی معلومات مہیا کرنے کا واحد ذریعہ پاکستانی فوج کا کمانڈر انچیف جنرل ڈگلس گریسی تھا۔ جب فرقان بٹالین ختم کی گئی تو اس نے، جون کو اپنا دستخطی تہذیب نامہ لکھا جس میں اس کی خدمات کو سراہا گیا اور وہ خدمات سیالکوٹ کی سرحد پر جاسوسی کی خدمات

تھیں کہ بھارتی فوج نے اطلاع پاتے ہی اپنے مافعتی مورچوں کی نوعیت بدل لی تھی۔ کسی نے اس پہلو پر غور ہی نہیں کیا کہ سیالکوٹ کے محاذ سے کٹھن کتنی دور تھا یا شکر گڑھ اور قادیان کے درمیان کتنا فاصلہ ہے اور ان میں کس قدر سرحدی قرابت ہے۔ ہندوستان نے مشرقی پنجاب کے ہر قصبہ و قریہ سے مسلمانوں کو محروم کر دیا لیکن میرزائی حضرات کو قادیان ہی میں رہنے دیا حالانکہ قادیان پاکستان اور بھارت کی سرحد پر واقع قریبی قصبہ ہے۔ بالآخر قادیانی مسلمان ہیں تو ان مسلمانوں سے بھارتی حکومت نے یہ رعایت کیوں برتی؟ حقیقت یہ ہے کہ میرزائی قادیان کے لئے پاکستان بھی ادا کرنے کو تیار تھے۔ میرزا محمود کے تقسیم ملک کے خلاف وہ تمام خطبات مطبوعہ میں جن میں انہوں نے قبل از تقسیم پاکستان کو اپنے سیاسی اور دینی مفادات کے منافی قرار دیا ہے اسی طرح ۱۱ جون ۱۹۴۷ء کو میرزا صاحب نے پاکستان کے مطالبہ کو غلامی مضبوط کرنے والی زنجیر قرار دیا ان سے تحقیقاتی کمیٹی میں سوال کیا گیا تو انہوں نے تسلیم کیا کہ یہ میرے ہی الفاظ ہیں۔

تاریخ احمدیت جلد دہم صفحہ ۲۷۹ پر الفاظ ذیل ملتے ہیں:

”ہم دل سے پہلے ہی اکھنڈ ہندوستان کے قائل تھے جس میں مسلمان کا پاکستان اور ہندو کا ہندوستان برضا و رغبت شامل ہوں اور اب بھی ہمارا عقیدہ یہی ہے۔“
۳ جون ۱۹۴۷ء کو ملک کی تقسیم کا اعلان ہو گیا تو میرزا محمود نے یہ عنوان ”سکھ قوم کے نام و مندانہ اپیل“ ایک پمفلٹ لکھا جس کے آخری الفاظ تھے۔

”میں دعا کرتا ہوں کہ اسے میرے رب میرے اہل ملک کو سمجھ دے۔ اول تو یہ ملک بٹے نہیں اور اگر بٹے تو اس طرح بٹے کہ پھر مل جانے کے راستے کھلے رہیں۔ اللہ آمین۔“
مسٹر ایم ایم احمد کے والد میرزا بشیر احمد ایم اے نے بھی تقسیم پنجاب کے موضوع پر کئی ایک مقالات لکھے جس میں انہی خیالات کا اظہار کیا جو تقسیم کے خلاف میرزا محمود کے افکار کو محیط تھے۔

۳۰ اپریل ۱۹۴۷ء کو چودھری ظفر اللہ خان کے بھتیجے کا نکاح تھا، میرزا صاحب نے فرمایا۔

”ہمیں کوشش کرنی چاہیے کہ ہندو مسلم سوال اٹھ جائے، ساری قومیں شیر و شکر ہو کر رہیں۔ ملک کے حصے بخرے نہ ہوں۔ ممکن ہے عارضی طور پر کچھ افتراق ہو اور کچھ وقت کے لئے دونوں قومیں جدا جدا ہوں مگر یہ حالت عارضی ہوگی ہمیں کوشش کرنی چاہیے کہ یہ حالت جلد دور ہو جائے۔ بہر حال ہم چاہتے ہیں کہ اکھنڈ ہندوستان بنے اور ساری قومیں باہم شیر و شکر ہو کر رہیں۔“

(الفضل ۵ اپریل ۱۹۴۷ء)

۱۴ مئی ۱۹۴۷ء کو بعد از مغرب مجلس علم و عرفان میں فرمایا۔

”اللہ تعالیٰ کی مشیت ہندوستان کو اکٹھا رکھنا چاہتی ہے، ہندوستان کی تقسیم پر اگر ہم راضی ہوئے تو خوشی سے نہیں بلکہ مجبوری سے پھر یہ کوشش کریں گے کہ جلد سے جلد متحد ہو جائیں۔“

میرزا انکو اتری رپورٹ کے مولفین نے بھی قادیانی اُمت کی اس روش کو تسلیم کیا ہے کہ وہ برعظیم کی تقسیم کے مخالفت تھے اور قادیان کا حصول ان کے عقیدہ کا جزو لاینفک ہے، میرزا محمود نے اس غرض سے ۲۹ دسمبر ۱۹۵۶ء کو اپنے ایک خطبہ میں کہا،

”ایوس نہ ہونا، خدا تعالیٰ پر توکل کرو۔ اللہ تعالیٰ کچھ عرصہ کے اندر ایسے سامان پیدا کر دے گا آخر یہودیوں نے ۱۲ سو سال انتظار کیا۔ پھر فلسطین میں آگئے۔ آپ لوگوں کو تیرہ سو سال انتظار نہیں کرنا پڑے گا ممکن ہے ۱۳ بھی نہ کرنا پڑے ممکن ہے دس بھی نہ کرنا پڑے۔ اللہ تعالیٰ اپنی برکتوں کے نمونے تمہیں دکھائے گا۔“ (الفضل ۱۵ مارچ ۱۹۵۷ء)

۱۹۴۵ء کی جنگ

۱۹۴۵ء کی جنگ سے متعلق نواب کالا باغ گورنر مغربی پاکستان نے اپنے کئی دوستوں

سے بیان کیا اور راقم کو بھی عند الملاقات یہ کھانا سنا کہ ۱۹۶۵ء کی جنگ سے پہلے جنرل ملک اختر حسین مجھ سے ملنے آئے۔ میں نے پس و پیش کیا۔ آخر ان کے زور دینے پر ملاقات ہوئی تو پتہ چلا کہ وہ کشمیر کے محاذ پر جنگ کرنا چاہتے ہیں لیکن ایوب خان نہیں مانتے میں ایوب سے کہوں کہ حصول کشمیر کے لئے یہ بہترین وقت ہے۔ میں جانتا تھا کہ اختر ملک قادیانی ہیں اور میرے پاس وہ ہینڈ بل بھی آچکا تھا جو میرزا میوں نے کشمیر میں تقسیم کرایا تھا کہ مسیح موعود کا زمانہ ہے کشمیر میری اُمت کے ہاتھوں فتح ہوگا۔ نواب صاحب نے ۱۹۶۵ء کی جنگ کو بین الاقوامی سازش کا حصہ قرار دیتے ہوئے ساری کہانی بیان کی کہ پاکستان کو تاراج کرنے کے لئے کن لوگوں نے کیا عمل کیا؟

نواب کالا باغ حقیقتہً فیلڈ مارشل ایوب خان کے غایت درجہ وفادار تھے ان پر کبھی تنقید کرتے تو عموماً دو چیزوں پر اظہار ناراضی فرماتے۔ اولاً یہ کہ ان کے گرد و پیش لادین عناصر جمع ہو گئے ہیں، ثانیاً ان کے مزاج میں قادیانی دخیل ہوتے جا رہے ہیں۔ یہ روایت خود مجھ سے ایس آئی حق سابق چیف سیکرٹری مغربی پاکستان نے بیان کی کہ مرکز ہی کا بینہ کی ایک میٹنگ میں علماء کا مسئلہ زیر بحث تھا۔ ایم ایم احمد بھی شریک تھا۔ اکثر وزراء نے زور دیا کہ علماء اس ملک کے لئے رجعت و مصیبت کا باعث ہو گئے ہیں انہیں گربشن روز اول کے مصداق کھونٹے پر باندھا جائے۔ ساری کابینہ متفق نظر آرہی تھی کہ سٹرکے ٹی ایم مصطفیٰ نے شدت سے مخالفت کی اور یہاں تک فرمایا کہ علماء کی آڑ میں اسلام کی مخالفت ہو رہی ہے کوئی غلط فیصلہ ہوا تو وہ کابینہ سے استعفیٰ دے دیں گے۔ اسی اجلاس میں نواب کالا باغ نے ایم ایم احمد کو گھورتے ہوئے کہا کہ جن مولویوں سے آپ لوگ نالاں ہیں ان کی خطا کیا ہے یہی کہ وہ اس ملک میں اللہ و رسول کا نام لیتے ہیں۔ آپ کو وہ لوگ نظر نہیں آتے جو یہاں نبوت کا کھڑا گرجا کہ خلافت بنائے بیٹھے ہیں اور میری معلومات کے مطابق ان کے خطرناک سیاسی منصوبے اس ملک کو تہس نہس کرنے کی خفیہ کوششوں کا حصہ

ہیں۔ نواب کالا باغ کی اس گھر کی پر مسئلہ ختم ہو گیا لیکن اُدھر یہ واقعہ ہے کہ نواب زادہ لیاقت علیا
چودھری ظفر اللہ کو الگ کرنے کا سوچ رہے تھے اور میرزا محمود کے بعض سیاسی عوام سے متعلق
اُن سے جواب لینا چاہتے تھے کہ راولپنڈی میں ایک شخص سید اکبر کی گولی کا نشانہ
ہو کر شہید ہو گئے۔

نواب کالا باغ اس کے بعد میرزا میوں کی نگاہ میں رٹکنے لگے۔ آخر میرزا فی امت
کی سازش کا شکار ہو کر گورنری سے الگ ہو گئے معنی کہ انہیں بھی گولی کھا گئی۔ اس قسم کے
شواہد و نظائر موجود ہیں کہ جس نے بھی میرزا فی امت کا محاسبہ کیا وہ اس کی احتسابی سازش
کا شکار ہو گیا۔ ان لوگوں نے ایسے کسی شخص کو معاف نہیں کیا جو ان کے نزدیک قادیانی جماعت
کا نکتہ چیں رہا ہو یا کبھی ان کا دوست نہ تھا۔

آستین کے سانپ

ہندوستان مخلوط تھا اور حکمران انگریز تھے تو میرزا فی امت مسلمانوں میں تبلیغ کا حوصلہ نہ
رکھتے تھے۔ وہ مسلمان عوام میں سیاست رچانے سے محروم ہو چکے تھے لیکن پاکستان بننے
پس وہ سرکش گھوڑے کی طرح ہو گئے انہوں نے فیصلہ کر لیا کہ اس ملک کی عنان گویا ان کے
ہاتھ میں ہوگی۔

شاہ جی نے احرار و دوستوں کو جمع کیا اور ان سے مشورہ کے بعد ۱۹۴۹ء کی آخری سہ ماہی
میں فیصلہ کیا کہ قادیانیوں کے سیاسی عوام سے حکومت کو مطلع کرتے رہنا چاہیے۔ و تاسنی
احسان احمد شجاع آبادی اس غرض سے نامزد کئے گئے انہوں نے اکابر حکومت کو میرزا میوں
سے خط و خال سے آگاہ کرنا شروع کیا۔ جہاں تک میرزا میوں کے خلاف دینی محاذ کا تعلق تھا
وہ سارا کام مولانا محمد علی جالندھری اور دوسرے رفقاء کے سپرد کر دیا کہ ان کا تعاقب ہوتا
ہے خود بھی گاہے گاہے مختلف شہروں کے جلسہ ہائے عام میں جانے لگے۔ فوری اثر یہ
ہوا کہ میرزا فی امت جس رفقاء سے بڑھ رہے تھے اس میں کمی آگئی۔ احرار کا رٹہ میں ایک

احمدی مدرس محمد اشرف اپنی سرکشی کے باعث ایک نوجوان کے ہاتھوں قتل ہو گیا۔ راولپنڈی
 باغ گوالمنڈی میں ایک شخص ولایت خان نے بدر دین احمد کو موت کے گھاٹ اتار ڈالا۔
 قتل انسانی کسی لحاظ سے بھی پسندیدہ فعل نہیں مزا دینے کا حق حکومت کی عدلیہ کو ہے لیکن
 ان حالات کے واحد ذمہ دار میرزا محمود تھے جو کسی روک ٹوک کے بغیر احمدیوں کو قتل و خون کی
 دعوت دے رہے تھے ان کا فرمان تھا کہ جو ہماری فتح کا قائل نہیں ہوگا تو صاف سمجھا جا گیا
 کہ اس کو ولد الحرام بننے کا شوق ہے اور حلال زادہ نہیں۔“

(انوار السلام صفحہ ۳)

میرزا محمود قادیان، ہر افراد کو قتل کرانے کے ماہر سمجھے جاتے تھے اس غرض سے وہ
 اپنے والد کی پیش گوئیاں اور اپنے ذاتی ”الہام“ استعمال کرتے۔ مسلمانوں کو کافر، سوار اور
 ان کی عورتوں کو کنیا کہتے رہے۔ ان کے لئے کوئی روک یا پُرسش نہ تھی قادیان میں ایک شہزادی
 حکومت قائم تھی۔ مولوی عبدالکریم مبادلہ کو وہاں سے نکالا گیا۔ اس کا مکان جلا ڈالا، محمد حسین
 کو قتل کر دیا جب قاتل پھانسی پا گیا تو اس کا جلوس نکالا اور بہشتی مقبرے میں دفن کر لیا۔
 یہ چیز پچھلے اوراق میں آپکی ہے کہ میرزا محمود نے ایک شخص راجندر سنگھ آتش کو
 شاہ جی کے قتل پر مامور کیا لیکن وہ ضمیر کی سرزنش پر منحرف ہو گیا۔ ۱۵ جنوری ۱۹۵۲ء کے
 الفضل میں میرزا محمود نے اعلان کیا کہ :

”آخری وقت آپہنچا ہے ان علمائے حق کے خون کا بدلہ لینے کے لئے جن کو یہ علماء
 قتل کراتے آئے ہیں اب ان کے خون کا بدلہ لیا جائے گا۔“

اور وہ زیر عتاب علماء کون تھے۔ میرزا محمود نے ان کے نام بھی درج کئے تھے۔

① سید عطاء اللہ شاہ بخاری ② ملا امتشام الحق متھانوی

③ ملا عبدالحامد بدایونی ④ ملا (مفتی) محمد شفیع

⑤ ملا مودودی

جلسہ منیر اور ان کے مآخذ یعنی سی آئی ڈی کے ارباب بست و کشاد کے اس الزام کی تردید تو اسی اعلان سے ہو جاتی ہے کہ تحریک ختم نبوت احرار احمدی نزار تھا یا کیا تھا۔ شاہ جی کے سوا باقی چار میں سے کوئی بھی احرار سی نہ تھا اور نہ کبھی احرار سے وابستہ رہا۔ مولانا عبدالحامد بدایونی، مولانا احتشام الحق تھانوی اور مفتی محمد شفیع شروع ہی سے لیگ میں تھے۔ شاہ جی یا دوسرے زعماء ان تہدیدوں کا نوٹس نہ لیتے تو غلط ہوتا۔ میرزا کی ارٹان کھائیوں ہی کا نتیجہ تھا کہ تحریک ختم نبوت کے مطالبات واضح و مدون ہوتے گئے۔ ۱۷ مئی ۱۹۵۲ء کو چودھری نضر اللہ خان نے جہانگیر پارک کراچی میں احمدیوں کے ایک جلسہ عام کو خطاب کیا، خواجہ ناظم الدین نے انہیں منع کیا کہ وہ اس جلسہ میں شریک نہ ہوں لیکن چودھری صاحب نہ مانے اور خواجہ صاحب سے کہا کہ وزیر اعظم اس بات پر مصر ہوں تو وہ اپنے عہدے سے مستعفی ہونے کو تیار ہیں۔

”چودھری صاحب نے جلسہ میں فرمایا کہ:

احمدیت ایک ایسا پودا ہے جو اللہ تعالیٰ نے خود لگایا ہے، وہ اب جڑ پکڑ گیا ہے اگر یہ پودا اکھاڑ دیا گیا تو اسلام ایک زندہ مذہب کی حیثیت سے باقی نہ رہے گا بلکہ ایک سوکھے ہوئے درخت کی مانند ہو جائے گا اور دوسرے مذہب پر اپنی برتری کا ثبوت مہیا نہ کر سکے گا۔“ (تحقیقاتی رپورٹ اردو متن صفحہ ۷۷)

اس جلسہ کے رد عمل میں فساد ہو گیا نتیجتاً میرزا آئیوں کی بعض عمارتوں کو نقصان پہنچا۔

آل پاکستان مسلم پارٹیز کنونشن

جب پانی سر سے گزر گیا اور میرزا فی منہ زوری کے علاوہ سینہ زوری پر ٹل گئے تو مولانا لال حسین اختر نے تھیں سو فیکل ہال کراچی میں آل پاکستان مسلم پارٹیز کے مقامی زعماء کی ایک کانفرنس بلوائی۔ جس میں نضر اللہ خان کے جلسہ سے پیدا شدہ صورت حال پر غور کیا گیا اور قادیانی مسئلہ سے متعلق مطالبات مرتب کرنے کے لئے ۳ جون ۱۹۵۲ء کو ایک مجلس مشاورت

طلب کی گئی۔ اس دعوت نامہ پر مولانا احتشام الحق تھانوی، مولانا عبدالحماد بدایونی، مفتی جعفر حسین مجتہد، مولانا محمد یوسف کلکتوی اور مولانا لال حسین اختر کے دستخط تھے۔
ذیل کے مطالبات مرتب کئے گئے۔

- ① قادیانیوں کو ایک غیر مسلم اقلیت قرار دیا جائے۔
- ② چودھری ظفر اللہ خان کو وزیر خراجہ کے عہدے سے سبکدوش کیا جائے۔
- ③ تمام کلیدی عہدوں سے احمدیوں کو ہٹا دیا جائے۔
- ④ ان مقاصد کو قطعی شکل دینے کے لئے آل پاکستان مسلم پارٹی رکن نشن منعقد کی جائے۔
- علامہ سید سلیمان ندوی نے اس اجلاس کی صدارت کی۔ کنونشن منعقد کرنے کے لئے ایک بورڈ بنایا گیا۔ جلسہ عام میں محولہ مطالبات کی تصدیق کرائی گئی۔ بورڈ کے ارکان حسب ذیل تھے۔

⑤ مفتی محمد شفیع

① علامہ سلیمان ندوی

⑥ علامہ محمد یوسف کلکتوی

② مولانا عبدالحماد بدایونی

⑦ علامہ سلطان احمد

③ علامہ مفتی صاحب واد صاحب

⑧ مولانا لال حسین اختر

④ علامہ شاہ احمد نورانی

⑩ مفتی جعفر حسین مجتہد

⑨ الحاج ہاشم گزدر

⑪ مولانا احتشام الحق تھانوی کنونیز مقرر کئے گئے۔

۱۳ جولائی ۱۹۵۲ء کو الحاج محمد ہاشم گزدر کے مکان پر بورڈ کا اجلاس ہوا، مندرجہ تحت جماعتوں کو کنونشن میں شمول کے لئے دعوت نامے جاری کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔

② جمعیتہ العلماء اسلام

① جمعیتہ العلماء پاکستان

④ تنظیم اہل سنت والجماعت

③ جماعت اسلامی

⑤ جمعیتہ اہل حدیث

⑤ جمعیتہ اہل سنت

⑧ ادارہ تحفظ حقوق شیعہ پنجاب

⑥ موثر اہل حدیث پنجاب

⑨ سفینۃ المسلمین

⑩ حزب اللہ مشرقی پاکستان

⑪ مجلس تحفظ ختم نبوت

⑫ مجلس اعمار

⑬ جمعیت العربیہ

⑭ جمعیتہ الفلاح

لاہور کنونشن

شاہ جی صورت حال کے بگاڑ کو پوری طرح جان چکے تھے اور ان کی نگاہ پاکستان میں قادیانی مسئلے کے احوال و وقائع پر تھی۔ انہوں نے رفقا کو مشورہ دیا کہ وہ خود جا کر ہر مکتب خیال کے علماء کو قادیانی اُمت کے عزائم سے آگاہ کریں پھر اس خطرے کا مقابلہ کرنے کے لئے جو راستے ان سب کی ہوں اس کے مطابق عمل کیا جائے۔

چنانچہ شاہ جی کی حسب ہدایت ۱۳ جولائی ۱۹۵۲ء کو لاہور میں آل مسلم پارٹیز کانفرنس منعقد کی گئی اس کانفرنس کا دعوت نامہ حسب ذیل حضرات کے دستخطوں سے جاری ہوا۔

• مولانا غلام محمد ترنم • مفتی محمد حسن • مولانا احمد علی • مولانا محمد علی جالندھری
• مولانا داؤد غزنوی • مولانا نور الحسن بخاری • سید مظفر علی شمسی • مولانا غلام غوث ہزاروی
شاہ جی تشریف لائے تو پہلی قطار میں ایک کرسی پر بیٹھ گئے۔ کسی نے کہا کہ آپ کے دائیں طرف حضرت پیر سید مہر علی شاہ گورہ شریف کے فرزند ارجمند سید غلام محی الدین شاہ تشریف فرما ہیں۔ شاہ جی دفعۃً اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے دونوں ہاتھ صاحبزادہ صاحب کے پاؤں کی طرف احتراماً بڑھا دیئے لیکن صاحبزادہ صاحب نے روک کر معاف کیا۔ اس کانفرنس میں ذیل کے مطالبات طے کئے گئے۔

① میردائیوں کو مسلمانوں سے الگ اقلیت قرار دیا جائے۔

لے تحقیقاتی عدالت کی رپورٹ ختم نبوت کے مسئلہ میں سرکاری افسروں کے رویے اور ان کے اہتمام میں غلط خرابی کی جامع دستاویز ہے۔

(۷) چودھری نظر اللہ خان کو وزارت خارجہ سے سبکدوش کر دیا جائے۔

(۱۳) میرزائی افسروں کو کلیدی آسامیوں سے الگ کیا جائے۔

(۱۷) ریلوہ کی بقیہ اراضی پر مہاجرین کو آباد کیا جائے۔

بزرگ عظیم کی تاریخ میں غالباً یہ پہلا موقع تھا کہ تمام مکاتیب خیال کے علماء و مشائخ اس طرح اکٹھے ہوئے تھے۔

کراچی میں ۳ جولائی کو اسی مسئلہ پر غور کرنے کے لئے علماء و مشائخ کا اجتماع ہوا تو لاہور سے مولانا ابوالحسنات قادری، شیخ حسام الدین، ماسٹر تاج الدین انصاری اور مولانا مرتضیٰ احمد میکیش شامل ہوئے۔ اس میں فیصلہ کیا گیا کہ ۱۶، ۱۷، ۱۸ جنوری کو کراچی میں کنونشن منعقد کیا جائے۔ اس دوران میں حکام مجاہد نے طرح طرح کے فیصلے کئے۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ وہ ان کے دماغ کی غلطیاں متعین یا دل کی شرارتیں۔ بہر حال تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ میں سرکاری افسروں کے حوالوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ دوسرے تمام علماء و اکابر کو نظر انداز کر کے اس مسئلہ میں صرف احرار کو مٹھوں کرنے پر تکتے ہوئے تھے اور ان کی کوشش تھی کہ اس کا لازم احرار پر عائد کریں۔ انہوں نے اس سلسلہ میں ایک نہیں کئی غلطیاں کیں۔ دوسرے تمام عناصر جو اس مسئلہ میں پیش پیش تھے اور آخر تک نمایاں و ممتاز رہے ان کی تعدا و بمقابلہ احرار کسی طرح بھی نوے فیصد سے کم نہ تھی اور یہ وہی لوگ تھے جو کبھی کانگریس یا اس کی ہم خیال جماعت میں نہ رہے تھے اور ہمیشہ مسلم لیگ کا ساتھ دیا تھا ان کے متعلق ہمیشہ یہی فیصلہ کیا گیا کہ انہیں نہ پکڑا جائے لیکن شیخ حسام الدین، ماسٹر تاج الدین انصاری، سید عنایت شاہ سناری اور صاحبزادہ فیض الحسن شاہ وغیرہ کو پکڑا گیا کہ وہ احرار کے راہنما تھے۔ سرکاری افسر غالباً ریلوہ کے مشورہ سے مسئلہ کو احرار احمدی نزع کا نام دے کر احرار کو ختم کرنے کے منصوبہ کی تیاری میں منہمک تھے۔ اس افسر شاہی کا خمیازہ ۱۸ جولائی ۱۹۵۲ء کو اہل بلقان نے بگلتا کہ متحاذ کپ سے باہر پولیس نے احتجاجی جلوس پر فائرنگ کی۔ تین آدمی شہید اور تیرہ زخمی

ہوئے۔ ان زنجیوں میں سے بھی تین ہسپتال میں دم توڑ گئے۔ حکومت نے ہائی کورٹ کے ایک جج کو انکوائری پر مقرر کیا اس نے پولیس فائرنگ کو جائز قرار دیا۔ اس افسر شاہی کے کا ایک مظہر آغا احمد رضا، ڈپٹی کمشنر ملتان تھا جو ایک بد مزاج قسم کا افسر تھا اسے ہمیشہ یہ زعم رہا کہ وہ کوئی اعلیٰ مخلوق ہے حالانکہ وہ محض ایک ڈپٹی کمشنر ہی تھا۔

اس المیہ کا مسلمانوں کو بڑا صدمہ تھا کہ ایک تھانیدار نے مسلمانوں کے احتجاج کو اپنے تشدد و کائنات نہ بنایا جس سے نوبت گوئی تک جا پہنچی۔

اسی دوران میں مسلم لیگ کی مختلف شاخوں نے مندرجہ بالا مطالبات کی تائید کی حتیٰ کہ صوبہ مسلم لیگ کی مجلس عاملہ نے بھی اس ضمن میں ایک تائیدی قرار داد پاس کی جس میں میرزا یوں کو اقلیت قرار دینے کا مطالبہ کیا گیا۔ منیر انکوائری رپورٹ کے مطابق ۹ مارچ ۱۹۵۳ء سے پہلے صوبہ بھر میں ۳۹۰ جلسے ہوئے جن میں ۱۶۷ کا اہتمام مجلس احرار کی شاخوں نے لیا اور ان میں محول بالا مطالبات کی تائید کی گئی۔

جو علماء کراچی کانفرنس میں شریک ہوئے وہ یہ کہتے تھے۔

- | | |
|--|--|
| ① مولانا ابوالاعلیٰ مودودی | ② سید عطاء اللہ شاہ بخاری |
| ③ مولانا ابوالحسنات قادری | ④ مولانا محمد یوسف بجنوری |
| ⑤ مولانا احمد علی لاہوری | ⑥ مولانا ابراہیم میر سیالکوٹ |
| ⑦ مولانا شمس الحق وزیر معارف قلات | ⑧ خلیفہ حاجی ترنگ زئی پشاور |
| ⑨ پیر سر سید شریفہ ڈھاکہ | ⑩ مولانا راجب احسن ایم اے ڈھاکہ |
| ⑪ مولانا انظر علی ڈھاکہ | ⑫ مولانا سخاوت الانبیار ڈھاکہ |
| ⑬ مولانا حاجی محمد امین امیر جماعت ناجیہ | ⑭ مولانا عزیز الرحمن ناظم حزب اللہ ڈھاکہ |
| ⑮ مفتی محمد حسن جامعہ اشرفیہ لاہور | ⑯ مولانا محمد ادریس کاندھلوی |
| ⑰ مولانا ناز احمد عثمانی | ⑱ علامہ سید سلیمان ندوی |

- (۱۹) مفتی محمد شفیع دیوبندی
 (۲۰) مولانا سلطان احمد امیر جماعت اسلامی کراچی
 (۲۱) مولانا مفتی صاحب خان صاحب خدھرہ کراچی
 (۲۲) مولانا عبدالحمید الیونی
 (۲۳) مولانا محمد یوسف ملکٹوی
 (۲۴) مولانا محمد اسماعیل گوجرانوالہ
 (۲۵) مولانا سید محمد داؤد غزنوی
 (۲۶) مولانا محمد علی جالندھری
 (۲۷) مولانا احتشام الحق تھانوی۔
 حسب ذیل قراردادیں منظور کی گئیں۔

(۱) چونکہ خواجہ ناظم الدین وزیر اعظم پاکستان کے رویے کے پیش نظر اس امر کی کوئی اُمید نہیں کہ میرزا ایوں کے متعلق مطالبات تسلیم کر لئے جائیں گے اس لئے آل پاکستان مسلم پارٹی رکنویشن اس نتیجے پر پہنچی ہے کہ ان حالات میں مطالبات کو تسلیم کرانے کے لئے ”راست اقدام“ ناگزیر ہو گیا ہے۔

(۲) چونکہ حکومت میرزا ایوں کو ایک غیر مسلم اقلیت قرار دینے پر آمادہ نہیں اس لئے ایسی تدابیر اختیار کرنا لازم ہو گیا ہے کہ فرقہ میرزائیہ کو ملت اسلامیہ سے خارج کر دیا جائے ان تدابیر میں سے ایک یہ ہے کہ اس فرقے کا کامل مقاطعہ کیا جائے۔

(۳) چونکہ میرزا ای وزیر خارجہ چودھری ظفر اللہ خان کی برطرفی کا مطالبہ اب تک منظور نہیں کیا گیا اس لئے رکنویشن خواجہ ناظم الدین سے استعفیٰ کا مطالبہ کرتی ہے تاکہ مسلمانان پاکستان اپنے دینی عقائد پر عمل کرنے اور اسلامی روایات کی حفاظت کرنے کے قابل ہو جائیں۔

(۴) مذکورہ بالا مطالبات کو عملی صورت دینے کی غرض سے رکنویشن تجویز کرتی ہے کہ وہ معزز و مقتدر مسلمانوں اور مختلف مذہبی جماعتوں کے نمائندوں کو جنرل کونسل کا ممبر بنائے۔

(۵) جنرل کونسل اپنے پندرہ ممبروں کو منتخب کرے جو مجلس عمل کے ممبر قرار پائیں۔

جنرل کونسل مندرجہ ذیل آٹھ اصحاب کو مجلس عمل کا ممبر منتخب کرتی ہے۔

- (۱) مولانا سید ابوالحسنات قادری
 (۲) امیر شریعت۔ تھ عطار اللہ شاہ بخاری

- ④ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی
 ⑤ حافظ کفایت حسین
 ⑥ مولانا احتشام الحق تھانوی
 ⑦ البرصالح محمد جعفر پیر صاحب سرسینہ شریف مشرقی پاکستان
 ⑧ مولانا محمد یوسف کلکتوی۔

اور ان ممبروں کو اختیار دیتی ہے کہ بقیہ سات ممبروں کو اپنی مرضی سے نامزد کریں۔

(۶) مجلس عمل کو اختیار دیا جاتا ہے کہ وہ مطابقات کو منظور کرانے کے لئے لائحہ عمل

مرتب کرے۔

(۷) مجلس عمل کو ہدایت دی جاتی ہے کہ کوئی عملی پروگرام اختیار کرنے سے پیشتر ایک نمائندہ وفد مرتب کرے جو مرکزی حکومت سے ملاقات کر کے اس کو لوگوں کے آخری فیصلے سے مطلع کر دے۔ اس وفد کو اختیار ہوگا کہ کامیابی کے لئے مزید وقت دیے۔ اسی دن نماز مغرب کے بعد مجلس عمل کے آٹھ ممبروں کا اجلاس ہوا اور مندرجہ ذیل سات ممبروں کو شامل کیا گیا۔

- ① پیر غلام مجدد سرہندی
 ② مولانا نور الحسن
 ③ ماسٹر تاج الدین انصاری
 ④ مولانا اختر علی خان
 ⑤ مولانا محمد اسماعیل گوجرانوالوی
 ⑥ صاحبزادہ فیض الحسن شاہ
 ⑦ حاجی محمد امین سرحدی۔

اس اجلاس میں مجلس عمل نے ایک وفد مرتب کیا جو خواجہ ناظم الدین سے ملاقات کر کے چنانچہ ایک وفد جس کے رئیس مولانا عبدالحامد بدایونی اور جس کے شرکا۔ (۱) پیر صاحب سرسینہ شریف (۲) سید مظفر علی شمس سیکرٹری ادارہ تحفظ حقوق شیعہ لاہور (۳) ماسٹر تاج الدین انصاری صدر مجلس احرار تھے۔

وفد ۲۲ جنوری ۱۹۵۳ء کو خواجہ ناظم الدین سے ملاتی ہوا۔ خواجہ صاحب نے مطابقات

پر ہمدردی کا اظہار کیا لیکن فرمایا کہ وہ ان مطالبات کو تسلیم کرنے سے قاصر ہیں۔

خواجہ ناظم الدین ۱۶ فروری ۱۹۵۳ء کو لاہور آئے تو مولانا اختر علی خاں، مولانا ابوالحسنات سید مظفر علی شمس، ماسٹر تاج الدین انصاری اور حافظ خادم حسین پر مشتمل ایک وفد ان سے دوبارہ ملا۔ خواجہ صاحب نے بعض شکلات کے پیش نظر وہی عذر کیا کہ وہ ان مطالبات کو تسلیم کرنے کی پوزیشن میں نہیں ہیں۔ ۲۱ فروری ۱۹۵۳ء کو علماء کا ایک وفد جس میں مولانا علامہ سید سلیمان ندوی، مولانا احتشام الحق تھانوی، مفتی محمد شفیع، مولانا عبدالحمید الیونی اور مولانا اختر علی خاں شامل تھے۔ خواجہ صاحب سے کراچی میں ملا اور انہیں بتایا کہ الٹی میٹم کا ایک مہینہ گزر چکا ہے۔ اگلے روز ماسٹر تاج الدین انصاری، مولانا ابوالحسنات اور سید مظفر علی شمس سردار عبدالرب نشتر کی موجودگی میں خواجہ صاحب سے ملے اتمام حجت کیا۔ خواجہ صاحب نے اس وفد کو یہی منفی جواب دیا کہ نہ تو ان کے مطالبات تسلیم کئے جاسکتے ہیں اور نہ وہ انہیں دستور ساز اسمبلی میں پیش کرنے پر آمادہ ہیں۔ فرمایا کہ میرزا میوں کو چھڑنے سے امریکہ نہ ہمیں گندم دے گا اور نہ مسئلہ کشمیر کے حل میں ہماری مدد کرے گا۔ واضح ہے کہ ان دنوں ملک کا دستور آخری مراحل میں تھا اور علماء کی مجلس عمل کو اصرار تھا کہ میرزا میوں کو مسلمانوں سے الگ اقلیت قرار دیا جائے۔ خواجہ صاحب کے دو ٹوک فیصلے سے مجلس عمل کے زعماء بالوس ہو گئے تو ۶ فروری ۱۹۵۳ء کو صورت حال پر غور کرنے کے لئے کراچی ہی میں اجلاس کیا۔ حضرات ذیل شریک اجلاس تھے۔

ماسٹر تاج الدین انصاری۔ سید عطاء اللہ شاہ بخاری۔ صاحبزادہ فیض الحسن۔ سید نور الحسن بخاری۔ مولانا سلطان احمد امیر جماعت اسلامی سندھ۔ مولانا عبدالحمید الیونی۔ مولانا احتشام الحق تھانوی۔ مولانا محمد یوسف کلکتوی اور سید مظفر علی شمس۔ مولانا ابوالحسنات

نے اجلاس کی صدارت کی اور فیصلہ کیا کہ راستہ اقدام کی شکل کیا ہو۔ پانچ رضا کار مطالبات کے جھنڈے اٹھا کر وزیراعظم کی کونٹھ پر جائیں اور پُر امن رہ کر گاتار مظاہرہ کریں اسی قسم کا مظاہرہ گورنر جنرل کی کونٹھ پر جاری ہے۔ مولانا ابوالحسنات کو پہلا ڈکٹیٹ مقرر کیا گیا اور عوام سے اپیل کی گئی کہ وہ رضا کاروں کے ساتھ مطلقاً نہ جائیں۔

حکومت نے ۲۶ اور ۲۷ فروری کی درمیانی رات — سید عطاء اللہ شاہ بخاری، اور ان کے رفقاء کو گرفتار کر لیا اور پنجاب میں احرار کے متعلقین کو پکڑ کے جیلوں میں ڈال دیا۔ اس جانبدارانہ تشدد سے لوگ برا فروخت ہو گئے اور صوبہ بھر میں برہمی کی ایک لہر دوڑ گئی۔ لاہور، سیالکوٹ، گوجرانوالہ، راولپنڈی، لائل پور اور مظفر گڑھ میں لوگوں نے اس شدت سے احتجاج کیا کہ لارینڈ آرڈر کی آبرو اٹھ گئی اور قریب قریب نظام حکومت معطل ہو گیا۔ لاہور کے احتجاجی مظاہرے قابو سے اس قدر باہر ہو گئے کہ چھ مارچ کو شہر فوج کے حوالے کر دیا گیا۔ جو کچھ لاہور میں ہوا راقم اس کا چشم دید گواہ ہے۔

(۱) اس میں کوئی شک نہیں کہ احتجاجی جلوس ہزاروں لوگوں پر مشتمل ہوتے اور میرزا یسویں کے خلاف پرجوش نعرے بلند کئے جاتے تھے لیکن عام جلوس دہلی دروازے سے شروع ہو کر چیرنگ کر اس پر ختم ہو جاتے کسی مرحلے میں بھی اہل جلوس کی طرف سے کوئی سی بدظنی کا ارتکاب نہ ہوا۔

(۲) ان پُر امن مظاہروں کا خاتمہ شکل تھا۔ انتظامیہ کے پاس ایسا کوئی قانون نہ تھا جس سے وہ مظاہرے ختم کر سکتی۔ راقم سے خود ایک پرنٹڈ انٹ پولیس نے بیان کیا کہ ہر روز کے اس جلوس کو ختم کرنے کے لئے وہ تشدد کی طرح ڈال کر قضیہ نمٹا دیں گے۔

(۳) چنانچہ حکام نے اپنے سفید پوش اہل کاروں کی معرفت پولیس پر پتھر اڑایا اور اس طرح فائرنگ کی بنیاد رکھی۔

(۴) شہر کے مختلف حصوں میں پولیس اور عوام میں تصادم شروع ہو گیا۔ نتیجہ سید فردوس شاہ

ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ پولیس کو لوگوں نے مار ڈالا۔ مرحوم کے خلاف یہ الزام تھا کہ اس نے چوک دالگرہ میں مظاہرین کو برسی طرح مارا اور قرآن مجید کی توہین کی تھی۔ مسجد وزیر خان کے پاس ایک ہجوم نے اسے گھیر لیا پھر چبڑوں اور لاشیوں سے حملہ کر کے وہیں ہلاک کر دیا۔ سید فردوس شاہ کے جسم پر زخموں کے ۵۲ نشان تھے۔

(۵) کئی جگہ قادیانی، جیپ میں سوار ہو کر فائرنگ کرتے رہے لیکن انہیں روکنے اور ٹرکے والا کوئی نہ تھا بعض قادیانی العقیدہ پولیس افسروں نے اپنے علاقہ میں مسلمان نوجوانوں کو بے دریغ شہید کیا۔

(۶) اس وحشیانہ تشدد کے ہاتھوں تنگ آ کر مسلمانوں نے مسجد وزیر خان میں کیمپ لگا لیا اور پولیس کی رپورٹوں کے مطابق ایک ستوازی حکومت قلم کی اس کیمپ کے انچارج مولانا عبد الستار خان نیازی تھے۔

(۷) لاہور میں مال روڈ پر چینیز لیفج ہوم کے سامنے کلمہ طیبہ پڑھتے ہوئے ۵۲ سال کی عمر کے نوجوانوں کی ایک جماعت پر ملک حبیب اللہ سپرنٹنڈنٹ سی آئی ڈی نے گولیوں کی بوچھاڑ کرائی اور دس بارہ بے گناہ نوجوانوں کو شہید کر واڈالا۔ یہ نظارہ انتہائی دردناک تھا۔

(۸) لاہور چھاؤنی کے ملٹری ہسپتال میں بہت سے مظاہرین جو فوج کی گولی سے مجروح ہوئے تھے انتہائی استقامت سے پڑے تھے ان میں سے ایک نوجوان نے ہوش میں آتے ہی اپنے کرنل ڈاکٹر سے سوال کیا اس کے چہرے پر کسی خوف کے آثار تو نہیں ہیں؟ جب اسے کہا گیا کہ ایسا نہیں ہے تو اس کا چہرہ فخر و مسرت سے تمتا اٹھا۔

(۹) مارچ کو مارشل لا نافذ کر کے سارا شہر فوج کی نذر کر دیا۔ فوج نے اپنی ہی قوم کے ساتھ انتہائی بے رحمانہ سلوک کیا کہ اس سے پہلے کم سے کم دونسلین مارشل لا کی نیکی سے نا آشنا تھیں۔

(۱۰) مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور مولانا عبدالستار خان نیازی کو ملٹری کورٹ نے موت کی سزائیں دیں اور ان دونوں حضرات نے پھانسی کی کوٹھری میں جس بے نظیر استقامت و ایمان کا مظاہرہ کیا وہ حیرت انگیز تھا۔ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے اپنے لڑکے سے کہا کہ اس حکومت سے کوئی اپیل نہ کرنا پھانسی پا جاؤں تو انہی کپڑوں میں دفن دینا۔ مولانا سے چند قدم آگے مولانا عبدالستار خان نیازی پھانسی کی کوٹھری میں بندھے وہ ان کے ملاقاتیوں کو لکارتے اور کہتے کہ اس بزدل حکومت میں یہ جرأت نہیں کہ مجھے پھانسی پر لٹکا سکے۔ بھلا مولانا کو پھانسی پر کیونکر لٹکا سکتی ہے۔ وہ کسی حالت میں بھی مولانا کو پھانسی پر لٹکانے کا خطرہ مول نہیں لے گی وہ اپنی موت سے ڈرتی ہے۔

(۱۱) اولڈ پولیس، ٹانیا مارشل لا۔ ان دونوں کے ہاتھوں لاہور کے مسلمانوں کی جو بے عزتی کی گئی وہ تشدد و بے ہمیّت کا ایک ایسا سانحہ تھا کہ اس سے پہلے کسی نے ۳۴ برس میں ایسا اندوہناک ڈرامہ نہیں دیکھا تھا۔

(۱۲) انگریزوں کے زمانہ میں لاہور کا شاہی قلعہ سیاسی اسیروں کے خلاف استعمال ہوتا تھا اس تحریک میں بھی کئی علماء کو گرفتار کر کے قلعہ میں لے جایا گیا وہاں ایک ایسے ڈپٹی کمشنر پولیس کو ان سے استفسار پر لگایا گیا جو انگریزوں کے زمانہ سے جھوٹے سیاسی مقدمے بنانے میں ماہر تھا اور جس کو اپنے طرز استبداد پر ہمیشہ ناز رہا۔

اس نے ان علماء کے خلاف اس قسم کی واہیات زبان استعمال کی کہ ایک شریف آدمی تخلیق میں بھی اس کا تصور نہیں کر سکتا۔ مثلاً اس نے بعض خوبصورت لڑکے کو ٹھیکوں میں ان کے ساتھ ڈال دیئے اور استہزاء ان سے کہا کہ امیر شریعت کی سنت تازہ کرو۔

شاہ جی اور ان کے ساتھیوں مولانا سید ابوالحسنات، ماسٹر تاج الدین انصاری مولانا لال حسین اختر، صاحبزادہ فیض الحسن اور سید مظفر علی شمسی وغیرہ کو گرفتار کر کے پہلے کراچی جیل میں رکھا پھر سکھر جیل بھیجا دیا جہاں ان کے لئے خاصی پریشانی پیدا کی گئی۔

ادھر حکومت پاکستان کا ایک اعلیٰ افسر سکھر جیل گیا اور ان سے کہا کہ مسلمانوں کی حکومت ہے ایک اسلامی سلطنت میں اس قسم کی تحریکیں چلانا مناسب نہیں۔ چار سطریں لکھنے اور گھر جایئے۔ شاہ جی نے جواب دیا میں جانتا ہوں کہ مسلمانوں کی حکومت ہے اور پاکستان ایک اسلامی سلطنت ہے مگر — ع

سلو اپنا اپنا ہے جام اپنا اپنا

مسلمانوں کی ساری تاریخ یہی ہے کہ چند لوگ حکمرانی کرتے اور کچھ لوگ ان کے ہاتھوں قید و بند میں رہتے ہیں بھلا اس کے بغیر کوئی سی اسلامی حکومت کیونکر مکمل ہوتی ہے؟ اس ساری صورت حال سے اگر کوئی شخص غور و خوض کرے تو وہ صرف ربوہ کا خلیفہ میرزا محمود متھایا اس کی جماعت جس نے بعض پولیس افسروں کو ہر قسمی آب و دانہ مہیا کر رکھا تھا۔ شاہ جی کے مرض الموت کا آغاز سکھر جیل ہی سے ہوا اچانک معلوم ہوا کہ ان کا جسم کئی بیماریوں کا محور ہو گیا ہے۔

لاہور میں یکم جولائی ۱۹۵۳ء کو تحقیقاتی کمیٹی نے کام شروع کیا تو کمیٹی کے سامنے جو ابہرہ فریقوں میں احرار زعماء کو بھی شامل کیا گیا۔ اس غرض سے ۲۵ جولائی ۱۹۵۳ء کو شاہ جی اور ان کے تمام ساتھی لاہور سنٹرل جیل میں منتقل کر دیئے گئے۔

شاہ جی اس کمیٹی سے تعاون کے حق میں نہ تھے۔ راقم کا ذاتی تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ وہ اکثر نازک مرحلوں میں استدلال کے بجائے وجدان سے باتیں کرتے اور عموماً ایسی باتیں کہہ جاتے جو بظاہر عجیب سی معلوم ہوتی ہیں لیکن جب نتائج سامنے آتے تو انہی کے مطابق ہوتے۔ شاہ جی کو اصرار تھا کہ ”تحقیقاتی کمیٹی جسٹس منیر کی وجہ سے کبھی صحیح نتائج مرتب نہ کر سکے گی۔ میں ذاتی طور پر منیر کو جانتا ہوں وہ احرار کا دشمن اور احمدیوں کا دوست ہے اس کی ضرورتیں احمدی بکمال و تمام پوری کر سکتے ہیں بہتر ہے کہ ہم اس فتنہ کا سامنا نہ کریں اور جو شخص ناقصیت خراب کرنے پر تیار ہو اس کو ناقصیت خراب کرنے

دیں۔ منیر دنیادار انسان ہے وہ آخرت کو نہیں مانتا اور نہ اس کو توحید و رسالت سے آگاہی و ارادت ہے۔ شاہ جی کے رفقاء نے ان کی بات نہ مانی اور تحقیقاتی کمیٹی سے تعاون کا فیصلہ کر لیا۔

اس کمیٹی کے اجلاسوں میں جو کچھ ہوا وہ غایت درجہ افسوسناک ہے۔ جسٹس منیر علما کی امانت پر تلے ہوئے تھے انہوں نے اپنے اختیارات سے تجاوز کر کے علما اور اسلام کو اپنی اثر و نفوذ کا ہدف بنایا۔ یکم جولائی ۱۹۵۳ء سے لے کر ۲۳ جنوری ۱۹۵۴ء تک اس کمیٹی کے ۱۱ اجلاس ہوئے جن میں ۹۲ اجلاس شہادتوں کی سماعت اور ان کے اندراج میں صرف ہوئے۔ یکم فروری سے ۲۸ فروری ۱۹۵۴ء تک طرفین میں بحث ہوتی رہی اس کے بعد ۱۰ اپریل ۱۹۵۴ء کو کمیٹی نے اپنی رپورٹ حکومت پنجاب کو پیش کر دی۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ احرار کے عدم تعاون سے کمیٹی کیا کرتی اور نتیجہ کیا ہوتا لیکن تعاون کا نتیجہ یہ تھا کہ جسٹس منیر نے کھلے اجلاسوں میں علما کا مدورجہ استخفاف کیا۔ افسوس کہ علما نے برداشت کیا اگر کوئی دیوانہ جسٹس منیر کو ٹوک دیتا تو لازماً کمیٹی کو علما کی امانت کرنے کے شوق سے دست بردار ہونا پڑتا۔

ان دنوں راقم نے اپنے جریدے میں ایک شذرہ لکھا: ملا کو گالی زدو! اصلاً یہ خلیفہ عبدالحکیم کے اس مقالہ کا جواب تھا جو انہوں نے ملا اور اقبال کے عنوان سے لکھا اور اس میں علما کو بزمِ خویش رسوا کرنا چاہا تھا۔ اس شذرہ کو دیکھتے جسٹس منیر نے راقم کو عدالت میں طلب کر لیا "فورا" گرفتار کر کے پیش کر دئے تحت راقم سہ پہر کے اجلاس میں خود ہی پیش ہو گیا۔ جسٹس منیر ہوا کے گھوڑے پر سوار تھے۔

وہ - یہ شذرہ آپ نے لکھا ہے؟

میں - جی ہاں۔

وہ - کیا آپ سمجھتے ہیں کہ ہم اس کو سمجھتے نہیں۔

میں - ضرور سمجھتے ہوں گے۔

وہ - یہ عدالت کی توہین ہے۔

میں - عدالت کی توہین کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

وہ - اس کے بین السطور میں عدالت پر تنقید کی گئی ہے۔

میں - معاف کیجئے اسلام سب جرم ڈس (Subjudice) نہیں ہو گیا۔ میں

نے اسلام کا دفاع کیا ہے اور اگر اسلام کا دفاع کرنا جرم ہے تو مجھے اپنے جرم کا اقرار ہے۔

جسٹس کیانی - علماء کا مذاق کہاں اڑایا جاتا ہے؟

میں - کافی ہاؤس جیسے شراب خانوں میں

جسٹس کیانی - لوگ کیا کہتے ہیں؟

میں - میں ان کی خرافات کو یہاں بیان کرنا نہیں چاہتا نقل کیا تو اس عدالت عالیہ کے

حسن سماعت میں خراش پیدا ہوگی۔

جسٹس کیانی - آپ کافی ہاؤس میں روز و شب کے بیٹھنے والوں میں سے ہیں۔

میں - جی نہیں، صبح و شام کے بیٹھنے والوں میں سے ہوں، رات کو کافی ہاؤس بند

ہو جاتا ہے۔

جسٹس منیر جس تیزی سے بول رہے تھے مدہم ہو گئے اور اگلی تاریخ ڈال دی پھر

چھوڑ دیا۔

پنجاب میں اتنا خون خرابہ ہو چکا تھا کہ جب تک لوگوں کے دل راضی نہ ہوں کسی حکومت

کے لئے بھی کام کرنا مشکل تھا۔ ایک اندازے کے مطابق تحریک میں کوئی ایک ہزار افراد

شہید ہوئے، مجروحین کی تعداد اس سے بھی زیادہ تھی۔ ہر گھر حکومت سے بد دل تھا۔

اولاً میاں ممتاز دوگلا نہ کی وزارت عظمیٰ برخواست کی گئی اور ملک فیروز خان نون کو صوبہ کا

وزیر اعلیٰ بنایا گیا۔ انہوں نے تقریباً سبھی قیدیوں کو رہا کر دیا۔ ادھر مرکزی حکومت میں میرزا یونس

کی ملی بھگت سے سازش کا ایک چکر شروع ہو گیا۔ ملک غلام محمد نے قومی اسمبلی کو برخاست کر دیا۔ خواجہ ناظم الدین وزارت غلطی سے نکال دیئے گئے۔ ان کی جگہ امریکہ میں پاکستان کے سفیر مسٹر محمد علی بوگرہ کو در آمد کیا گیا اور وزیر اعظم بنائے گئے۔ مولوی تیز الدین سپیکر نیشنل اسمبلی نے برخاستگی کے خلاف رٹ کی لیکن جسٹس منیر نے یہاں بھی گل کھلایا اور ملک غلام محمد کے اقدام کو جائز قرار دے کر ایک غیر قانونی اقدام کی تصدیق کر دی۔ اس فیصلہ سے ملک میں عدالتی وقار مجروح ہو گیا اس کے ذمہ دار صرف جسٹس منیر تھے۔

رٹ اور رہائی

مسٹر محمود علی قصوری نے حضرت شاہ صاحب، مولانا ابوالحسنات، صاحبزادہ فیض الحسن اور ماسٹر تاج الدین انصاری کی نظر بندی کے خلاف رٹ دائر کر دی۔ جسٹس ایس اے رحمن نے قانونی غلطی کا فائدہ دے کر ۸ فروری ۱۹۵۴ء کو انہیں رہا کر دیا۔ نتیجہ حضرت شاہ صاحب اور ان کے محولابا لاساتھی ۸ فروری ۱۹۵۴ء کو لاہور سنٹرل جیل سے رہا ہو گئے۔

رہائی کے فوراً بعد شاہ جی نے ملتان میں ایک استقبالیہ کو خطاب کیا۔ عمر بھر کی روایت کے خلاف آغاز تقریر میں خطبہ مسنونہ کی تلاوت نہ کی۔ لوگ ششدر رہ گئے۔ فرمایا لیڈر اینڈ جینیٹلین! مجمع کھلکھلا اٹھا، کسی نے کہا، شاہ جی یہ کیا؟

فرمایا کچھ نہیں، قرآن اس لئے نہیں پڑھوں گا مبادا جسٹس منیر تو ہیں عدالت میں بلوائیں۔ رہا لیڈر اینڈ جینیٹلین، تو جسٹس منیر نے انکو آری رپورٹ میں لکھ دیا ہے کہ مسلمان کی کوئی تعریف نہیں اس لیے ملک مسلمانوں اور مسلمات کا نہیں لیڈر اینڈ جینیٹلین کا ہے۔

اسی سال (۱۳ ستمبر) حضرت شاہ صاحب کو ملتان کے ایک اجلاس میں مجلس ختم نبوت

کا صدر منتخب کیا گیا۔ ۱۶ نومبر کو گھر میں وضو کر رہے تھے کہ دائیں جانب فالج کا ہلکا سا حملہ ہوا لیکن جلد ہی اس کا اثر زائل ہو گیا۔ یہ گویا مہلک مرض کے آغاز کا آئناہ تھا۔ لاہور میں شاہ جی نے تقریر کرتے ہوئے اعلان کیا کہ :

جو لوگ تحریک ختم نبوت میں جہاں تہاں شہید ہوئے ہیں ان کے خون کا جو ابدہ میں ہوں۔ وہ عشق رسالت میں مارے گئے اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ ان میں جذبہ شہادت میں نے پھونکا تھا جو لوگ ان کے خون سے دامن بچانا چاہتے اور ہمارے ساتھ رہ کر اب کبھی کتر رہے ہیں ان سے کہتا ہوں کہ حشر کے دن بھی اس خون کا ذمہ دار میں ہوں گا۔ اگر ان دانشوران بے دین یا دینداران بے عشق کے نزدیک ان کا جان دینا غلطی تھا تو اس غلطی کا ذمہ دار بھی میں ہوں۔ وہ عشق نبوت میں اسلامی سلطنت کے ہلاکو خانوں کی بھینٹ پہنچ گئے حضرت ابوبکرؓ نے بھی تو سات ہزار حافظ قرآن صحابہ کو ختم نبوت کی خاطر شہید کر دیا تھا۔

شاہ جی کی طبیعت ماندہ ہو چکی تھی لیکن بعض لیڈروں کی دعا اور کراچی کے بعض علماء کی مجزی سے انہیں اتنا صدمہ پہنچا تھا کہ شب و روز دورہ کرتے اور مسلمانوں کو بتاتے کہ ختم نبوت کا مسئلہ جوں کا توں ہے اور وہ آخری سانس تک اس کا اعلان کرتے رہیں گے۔ حکومت نے ۱۹۵۵ء میں چھ ماہ کے لئے انہیں اپنے گھر ملتان میں نظر بند کر دیا آزاد ہوئے تو کچھ عرصہ بعد ۴ اپریل ۱۹۵۶ء کو غانیوال کی ایک تقریر میں پکڑ لیا۔ کوئی پانچ چھ ماہ مقدمہ چلتا رہا۔ ڈاکٹر خان صاحب صوبہ کے وزیر اعلیٰ تھے، راقم کی استدعا پر انہوں نے مقدمہ واپس لے لیا۔ میرزا نیوں نے اس کے خلاف اندر خانہ احتجاج کیا اور اسکندر میرزا کے ہاں پہنچے۔ اسکندر میرزا اپنے شاہ جی سے ملاقات کی خواہش کی۔ شاہ جی ٹال گئے کہ فیر بادشاہوں سے نہیں ملا کرتے۔ سید مظفر علی شمسی نے کوشش کی کہ اسکندر میرزا اسپیشل ٹرین میں ملتان سے گزر رہے ہیں وہاں شاہ جی سے میرزا صاحب کی ملاقات ہو جائے لیکن شمسی صاحب

کو بھی ٹال دیا کہ میں ان ملاقاتوں کا آدمی نہیں ہوں۔ اسی دن خبر آگئی کہ ڈاکٹر خان صاحب کو لاہور میں قتل کر دیا گیا ہے۔ اواخر ۱۹۵۶ء میں جہانی عوارض یکایک عود نہ آئے ایسے پرچت ہوئے کہ پھر صحت ایک گرتی ہوئی دیوار ہو گئی، کبھی برائے نام صحت کبھی سنگین علالت چار سال یہی عالم رہا۔ ۶ مارچ ۱۹۶۱ء کو فالج کا شدید حملہ ہوا جو ۲۱ اگست کی شام کو چھ بج کر ۵۵ منٹ پر ملک کے اس عظیم انسان کی وفات پر ختم ہو گیا اور اس طرح تحریک ختم نبوت کا پہلا سال ۴۴ برس کی لازوال جدوجہد کے بعد اس عارضی کائنات سے ہمیشہ کے لئے رخصت ہو گیا۔

احرار کی تحریکیں

احرار رہنما آل انڈیا سیادت کے نہیں آل انڈیا شہرت کے مالک تھے۔ ان کی سیاسی زندگی کا آغاز تحریک خلافت سے ہوا۔ کوئی دس سال بعد مولانا ابوالکلام آزاد کے مشورہ سے مجلس احرار اسلام کی بنیاد رکھی گئی اور یہ نام مولانا آزاد ہی کا تجویز کردہ تھا۔ پہلا اجلاس لاہور کانگریس کے موقع پر ۲۹ دسمبر ۱۹۲۹ء کو اسی کے پنڈال میں ہوا، سید عطاء اللہ شاہ بخاری صدر منتخب ہوئے۔ لیکن ۱۹۳۰ء شروع ہوتے ہی مہاتما گاندھی نے نمکین ستیہ گرہ کا آغاز کیا تو احرار رہنما اس میں شامل ہو گئے۔ اور تنظیم کی تاسیس کا سفر طوی ہو گیا۔ پھر جولائی ۱۹۳۱ء میں گاندھی اردن یشاق کے تحت تمام سیاسی قیدی چھوٹ گئے تو احرار رہنماؤں نے رہا ہو کر اپنے الگ سفر کی نیو اٹھائی پہلی احرار کانفرنس اسلامیہ کالج لاہور کے حبیبیہ ہال میں مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کے زیر صدارت منعقد ہوئی ان دنوں عبد الگانہ اور مخلوط انتخاب کا مسئلہ حقیقتہً دو قومی مسئلہ کا سر آغاز تھا۔ مسلمان عبد الگانہ انتخاب چاہتے تھے کانگریس مخلوط انتخاب کی حامی تھی۔ یہ سارا قضیہ نہرو رپورٹ سے پیدا ہوا تھا۔ احرار نے اس کانفرنس میں نشستوں کے تعین اور عبد الگانہ انتخاب کی حمایت کا اعلان کر دیا۔ اس لحاظ سے کانگریس سے الگ ان کا پہلا سفر تھا۔

احرار کے سامنے کچھ اور واقعات بھی تھے مثلاً:

(۱) مسلمانوں کے اکثریتی صوبوں میں بھی کانگریس کا ہندو و دیندار مسلمانوں کو ناپسند کرتا تھا انہیں ایسے مسلمان پسند تھے جو ان کے ذراغ سے پوچھیں اور مذہب سے بیزار نہیں تو بیگانہ ضرور ہوں۔

(۲) پنجاب میں کانگریس کے عہدیداروں کا چناؤ اسی ذہن سے کیا گیا۔

(۳) کراچی کانگریس (۱۹۳۱ء) کے موقع پر مہاتما گاندھی نے مجلس عاملہ کے ارکان نامزد کرتے وقت چودھری افضل حق کو نظر انداز کیا اور ڈاکٹر عالم کو نامزد فرمایا۔ اگرچہ گاندھی جی کو یہ مشورہ مولانا عبدالقادر قصوری نے دیا تھا جو احرار سے بدظن تھے لیکن اس کا جو نقصان کانگریس کو پہنچا اس کا اظہار پنڈت جواہر لال نہرو نے اپنی سوانح عمری "میری کہانی" میں کیا ہے۔

(۴) امرتسر اور لدھیانہ میں ضلعی کانگریس کے انتخابات ہوئے تو اس میں احراری زعماء کے نامزد و اشخاص کو شکست دی گئی تھی کہ امرتسر میں غازی عبدالرحمن ہار گئے جنہیں مہاتما گاندھی تحریک خلافت میں لائل پور سے اٹھا کر ساتھ لے گئے تھے کہ غازی صاحب وہاں ایک سکول میں صدر مدرس تھے۔

(۵) پنجاب میں سیاسی و عمرانی فرقہ پرستی کو اُٹھانے اور اجالنے میں کانگریس کے ہندو رہنما پیش پیش تھے۔

(۶) مہاتما گاندھی گول میز کانفرنس میں شمول کے لئے لندن جا رہے تھے کہ سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی نے بمبئی پہنچ کر ۱۹ اگست ۱۹۳۱ء کو ان سے ملاقات کی اور مشورہ دیا کہ وہ ڈاکٹر انصاری کے بغیر نہ جائیں اس طرح کانگریس ہند و جماعت ہو کر رہ جائے گی۔ مہاتما جی نے اتفاق کیا لیکن گول میز کانفرنس میں چلے گئے۔

ادھر پنجاب کا ہندو پریس جداگانہ انتخاب کی بنیاد پر احرار کے خلاف شوٹے چھوٹے

لگا۔ اُس کے نزدیک احرار راہنما فرقہ پرست ہو گئے تھے حالانکہ مسئلہ صرف انتخاب کا تھا۔ اور یہ ایک اصولی مسئلہ تھا۔ جہاں تک برطانوی استعمار کے خلاف جدوجہد اور غیر ملکی غلامی کے انخلا کا سوال تھا احرار راہنما اب بھی کانگریس کے ہم خیال تھے۔ اگر ہم مذہبیوں کا نام لینا یا ان کے مصالح کی نگہداشت کرنا فرقہ پرستی تھی تو اس میں کانگریس کے بلند پایہ راہنما حتیٰ کہ گاندھی جی بھی ملوث تھے۔ آخر ہر یجن تحریک کیا تھی؟ احرار راہنماؤں نے کانگریس میں رہ کر بھی تحریک خلافت کے بعد شدھی کا مقابلہ کیا۔ چھوٹ چھات کے مرض پر ہندوؤں کو ملامت کی۔ راجپال کے فتنہ کو سر کیا۔ علم دین کی لاش میانوالی سے لاہور بھجوائی۔ ابن سعود کی حمایت کی۔ غازی امان اللہ کا ساتھ دیا۔ شاردہ ایکٹ کی دھجیاں بکیریں۔ مغل پورہ بخیرنگ کالج کے پرنسپل و ہشکر کی بدگوئی کا محاسب کیا۔

ان کا علیحدہ سیاسی سفر اور احرار کے ساتھ اسلام کا لفظ ایسے نہ تھے کہ ہندو پریس آسمان سر پہ اٹھا لیتا۔ اور کانگریس کے صوبائی راہنما ان کے خلاف الیکا کر کے نقد و بحث کا دروازہ کھولتے لیکن ہندو نیشنلسٹوں نے مسلمان نیشنلسٹوں کو ساتھ لے کر احرار کے خلاف محاذ بنالیا۔ اس محاذ کا صحیح اندازہ اس وقت ہوا جب احرار نے تحریک کشمیر شروع کی۔ احرار نے اپنے علیمدہ سفر (۱۹۳۱ء) سے اختتام پاکستان تک (۱۹۴۷ء) فکر و عمل کی جدوجہدیں چلائیں یا ان میں حصہ لیا وہ یہ تھیں،

- ① مغل پورہ بخیرنگ کالج ایجوکیشن
- ② قادیانی امت کا احتساب
- ③ بہاول پور ایجوکیشن
- ④ سکھ کی مسجد منزل گاہ کا مسئلہ
- ⑤ تحریک کشمیر
- ⑥ کپور تھلہ ایجوکیشن
- ⑦ تحریک مدرج صحابہ
- ⑧ زلزلہ زدگان کو شہر کی امداد
- ⑨ دوسری جنگ عظیم میں فوجی بھرتی کا تقاطع
- ⑩ مسلم لیگ سے اختلاف
- ⑪ فسادات بہار میں مسلمانوں کی اعانت

(۱۳) برعظیم کی تقسیم کے مرحلے میں خدمت عوام۔

”قادیانی جماعت“ کی مزاحمت احرار کا مستقل مشن ہو گیا اس کی مزاحمت میں اس کے رہنما وقتاً فوقتاً پکڑے گئے۔ اس ذہن ہی کا نتیجہ تھا کہ پاکستان بنا تو تحریک ختم نبوت کو وہ جوش و جذبہ حاصل ہوا جس کا اجمالی ذکر پچھلے باب میں آچکے ہیں احرار ہندوستان میں واحد جماعت تھی جس نے میرزا اُمت کے سیاسی عزائم کو بے نقاب کیا اور ان کے منصوبوں کو خاک میں ملایا اگر اس وقت احرار میرزا میوں کا محاسب نہ کرتے اور ان کی مساعی شکرت سے علامہ اقبال آل انڈیا کثیر کمیٹی کی صدارت سے الگ نہ ہوتے اور اپنا تاریخی بیان جاری نہ کرتے تو میرزا اُمت کی تقدیر پر قابض ہو کر ہندوستان کی سیاسی تاریخ کا رخ بدل ڈالتے۔ احرار نے مسلمانوں کو نہایت شرح و بسط سے آگاہ کیا کہ میرزا اُمت اس ملک میں برطانوی استعمار کا فتنہ کالم ہیں۔ اور ان کا وجود مسلمانوں کی دینی وحدت توڑ کر عالمی سامراج کے لئے ایک الگ اُمت پیدا کرنا ہے تاکہ وہ مسلمانوں کے روپ میں دنیا سے اسلام کو اُٹ سکیں۔

مغل پورہ انجنیرنگ کالج

مغل پورہ انجنیرنگ کالج کا مسئلہ دو ایک دن ہی میں حل ہو گیا۔ مسئلہ صرف اتنا تھا کہ اس کالج کے انگریز پرنسپل مسٹر وہشکر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ایک آدھ توہین آمیز جملہ کہہ دیا تھا۔ مسلمان طلبہ نے ہڑتال کر دی۔ معاملہ پیکی میں آگیا۔ شاہ جی نے موچی دروازہ کے باہر جلسہ عام کو خطاب کیا۔ ان کی تقریر نماز فوج تک جاری رہی۔ سحر کا حال یہ تھا کہ شاہ جی نے اسی وقت جلسہ کو اٹھا کر مغل پورہ روانہ کر دیا اور وہاں ہزار ہا لوگوں نے کالج کا معاصرہ کر لیا پولیس نے لاٹھی چارج کیا جس سے بیسیوں نوجوان زخمی ہو گئے۔ لیکن اسی شام مولانا ظفر علی خاں کی مداخلت سے پرنسپل وہشکر نے معافی مانگ لی اور اس طرح یہ قضیہ ختم ہو گیا۔

تحریک کپور تھلہ

کپور تھلہ ایچی ٹیشن (۱۹۳۳ء) کسانوں کی زبوں حالی اور مسلمانوں کی درماندگی کے خلاف

ایک ابتدائی تحریک تھی جس میں قانون شکنی کا شائبہ تک نہ تھا۔ دیوان مرعبد الحمید ریاست کے وزیر اعظم تھے وہ جالندھر کے تھے اور وہاں بہت وجہ اپنا رسوخ رکھتے تھے۔ انہوں نے اس تحریک کو اپنی ملازمت کے مفاد میں سبوتاژ کرنا چاہا اور جالندھر میں مسلمانوں کو دو حصوں میں بٹوا دیا لیکن کپور تھلہ ایسی ٹیشن جو بگیدوال سے شروع ہوا تھا اس انداز میں ڈھلکار پاکہ چرنی عبد العزیز بگیدوالیہ جو مجلس احرار اسلام کے نائب صدر تھے اس تحریک کے قائد ہو گئے۔ انہوں نے دیوان صاحب کے ہاتھوں قید و بند کے مصائب سہہ کر بھی سپر انداز ہونے سے انکار کیا۔ مہاراجہ کپور تھلہ کو چودھری صاحب نے جو عرصہ داشت پیش کی اس میں ذیل کے مطالبات تھے۔

- (۱) مالیات کے محصول کا معیار برطانوی ہند کے مطابق کیا جائے۔
 - (۲) بیگاریا بلبد وغیرہ قسم کے اقدامات بیک قلم منسوخ کئے جائیں۔
 - (۳) قانون انتقال اراضیات پنجاب کے اصول پر ریاست میں بھی نافذ کیا جائے۔
 - (۴) ریاست میں نمائندہ اسمبلی قائم کی جائے۔
 - (۵) بلا ضرورت آسامیوں کو تخفیف، میں لاکر ان کی رقم اصلاح دیہات پر صرف کی جائے۔
- دیوان عبد الحمید اپنی ملازمت کے لئے مہاراجہ کے غلام تھے انہوں نے تحریک کو برباد کرنے کے لئے مختلف حربے استعمال کئے۔ انہیں معلوم تھا۔

- (۱) ریاست میں ۵۵ فیصد مسلمان رہتے ہیں۔
- (۲) وہ ریاست کا ساٹھ فیصد مسلمانہ دہ کرتے ہیں۔
- (۳) لیکن اس کے باوجود وہ زمین و اوقاف میں ۸۴۰۸۴۰ روپے سالانہ ملتے اور اس کے برعکس غیر مسلموں کو ۶۸۳۳۸ روپے عیسے جاتے تھے۔
- (۴) مندروں اور دھرم شالوں کے لئے معافیاں تھیں مگر مسابک کے ساتھ ایسا سلوک نہیں تھا یہ سب کچھ اس لئے تھا کہ ریاست کا حکم ان کو مہاراجہ تھا۔

دیوان صاحب نے نواح کراخ موڑنے کے لئے سلطان پور میں تعزیر اور بڑے
 دست کا روایتی آئینی پیرا لکھوایا جس سے مسلمانوں اور غیر مسلموں میں تصادم ہو گیا۔ پولیس نے
 یہ رد و انداز کوئی پامانی، کئی مسلمان شہریدہ ہو گئے، جہت سے زخمی ہوئے اور تقریباً ساڑھے چار سو
 گرفتار کر لئے گئے۔ ان دیوان صاحب کی بدولت چودھری عبدالعزیز بیکر والدہ پانچ سال قید
 کیے گئے لیکن مہاراجہ کپور تھا نے عوام کی برہمی کا اندازہ کر لیا۔ اور چودھری عبدالعزیز
 اپیل پر رہا ہو گئے۔ دیوان عبدالحمید کو وزارت غلطی سے چھٹی دے دی گئی اس سے پہلے کہ
 ریاست میں مطالبات تسلیم کئے جاتے عوام میں عزت نفس کا احساس اجاگر ہو گیا اور
 وہ محسوس کرنے لگے کہ اب ان کی حیثیت ڈھور ڈنگ کی نہیں رہی ہے۔

ریاست بہاول پور

ریاست بہاول پور ایک اسلامی ریاست تھی لیکن یہاں کے مسلمان عوام کی حالت،
 نمائندہ درجہ ناگفتہ بہ تھی۔ حزب اللہ اور جمعیتہ المسلمین مقامی طور پر جدوجہد کرتے رہے
 لیکن کامیاب نہیں ہو سکے۔ کب کو اکر کرتے وہ تلافی و ترقی المارشی کی اڑلے کہ مذکورہ جماعتوں
 کے رہنماؤں کی پکڑ دھکڑ کا جواز پیدا کرتے حالانکہ مسئلہ صرف اتنا تھا کہ تمام ریاستوں کی
 طرح ریاست بہاول پور کے عوام بھی بیدار ہو گئے اور انہیں یہ احساس ہو چکا تھا کہ
 اس زمانے میں جانوروں کی سی زندگی بسر کرنا انسان ہونے کی توہین ہے۔ حقیقت یہ
 ہے کہ ریاستی عوام بیدار ہو گئے اور رہنمائی کی ضرورت انہیں گذار رہے تھے۔ جمعیتہ المسلمین
 نے آواز حق کے نام سے امیر بہاول پور کی خدمت میں استدعا کرنا شروع کیا جس میں ذیل
 کے مطالبات تھے۔

۱۔ بالغ رائے دہی کے اصول پر ذمہ دار حکومت کا قیام، عوام کے خاندانوں میں سے
 وزراء کا چناؤ جو نمائندوں ہی کے سامنے جوابدہ ہوں۔

۲۔ تمام بجٹ اسمبلی میں پیش ہو اور اسمبلی کو اختیار ہو کہ وہ ان میں ترمیم کرے۔

کر سکے۔

(۳) اسبلی پہلے قوانین بدلنے اور نئے قوانین بنانے کی مجاز ہو۔

(۴) تمام سرکاری محکمے ذمہ دار و وزراء کے ماتحت ہوں۔

غالباً یہی وہ زمانہ تھا جب نواب بہاول پور نے شاہ جی کو انترہان رازداری سے اپنے محل میں یاد کیا اور ان سے سیرۃ النبیؐ کے موصوفہ پر تقریر کرائی۔

اعزاز نے مرکزی طور پر اس ایچی ٹیش میں حصہ نہ لیا لیکن جو لوگ ریاست کے اندر حزب اللہ اور جمعیتہ المسلمین سے متعلق تھے وہ احرار ہی سے متاثر تھے اور احرار ان کا ہاتھ بٹانا اپنا فرض سمجھتے تھے۔ آخر بہاول پور کا انسان جاگ اٹھا اور عوام کو اس تحریک کی بدولت بال و پر مل گئے۔

مسجد منزل گاہ سکھر

سندھ کثرت آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں کا صوبہ تھا لیکن اس کے بعض بڑے شہروں میں دولت اور آبادی کے لحاظ سے ہندو غالب تھے۔ انہی شہروں میں ایک سکھر بھی تھا۔ ایک لاکھ کی آبادی میں ساٹھ ہزار ہندو تھے۔ دریائے سندھ کے بیچ ایک چھوٹا سا جزیرہ تھا جس میں ہندوؤں کا ایک مندر سادھ بیا واقع تھا۔ دریا کے کنارے ہندو آباد تھے۔ شہنشاہ جلال الدین اکبر کے زمانے میں یہاں فوج کا ایک ڈیرہ تھا۔ اُس کے پاس ہی ایک مسجد منزل گاہ تھی۔ امتداد زمانہ سے مسجد معطل ہو گئی۔ انگریزوں نے تالا لگوا دیا۔ اس سناٹے پر ایک طویل زمانہ گزر گیا۔ صوبائی خود مختاری کے بعد اللہ بخش کی وزارت بنی تو اس کو زچ کرنے کے لئے مسلم لیگیوں نے جو بیسیوں سال سے ادھر کبھی مقبور بنے ہوئے تھے ایک ایک اس کی واگذاری کا ہنگامہ برپا کیا۔ خان بہادر اللہ بخش نے کہا کہ مجھے چھ ہفتے کی مہلت دی جائے تاکہ میں کوئی صحیح فیصلہ کر سکوں اور اگر آپ عدالت میں جائیں تو حکومت زائد العیاء کے اندر کو مسترد کرتے ہوئے مسلمانوں کے مطالبہ کا ساتھ دے گی

دیکھ لیا۔ کے راہنماؤں نے بعض خدمتِ بیانِ رانے سے کہا کہ ہم نے اللہ بخش و زاری سے لڑنے کے لئے یہ رنڈا اٹھایا ہے ورنہ ہمارا مطلب نظر حصولِ مسجد نہیں ہے۔

سکھر میں مجس اصرار کیا۔ مسجد بنوئے باغ تھی۔ جب لیگ کے بزرگہروں نے تحریک شروع کی تو اصرار نے شہید گنج کے سے خطرے کو محسوس کرتے ہوئے ہمنوائی کی۔ مقامی طور پر چار سو افراد رضا کاروں کو گرفتار کیا گیا۔ اصرار کا مسک یہ تھا کہ سپر منزل گاہ کو نہروں سے معاہدہ کے ساتھ حاصل کیا جاسکتا ہے لیکن لیگ کا مشن دوسرا تھا۔ جب اللہ بخش شہید کروا دیئے گئے اور سندھ میں لیگ کا راج قائم ہوا تو منزل گاہ کا مسار اسی طرح لائنل رہا۔ آخر اصرار کی ساعی سے منزل گاہ واگذار ہو گئی اور دونوں قوموں میں باہمی سمجھوتہ ہو گیا۔

خدمتِ خلق

احزاب کے نصب العین میں خدمتِ عامہ کا پروگرام بھی تھا۔ کوسٹ میں زلزلہ آیا تو اصرار نے لاہور میں کیسپ لگا کر اجڑے پتھر سے لوگوں کی بے نظیر اعانت کی۔ جس کا سرکاری حلقوں میں بھی اعتراف کیا گیا۔ بہار (۱۹۴۶ء) میں مسلمانوں کا قتلِ عام ہوا اور وہاں کے غریب مسلمانوں کو پاکستان کی ہونک مزا سمجھتی پڑی تو لیگ کے رہنما پٹنہ جا کہ بھی ان کی مدد نہ کر سکے۔ قتلِ عام کئی اضلاع میں پھیلا ہوا تھا اور غارت زدگی کے آثار و منظر ابھرتے۔ انی لڑنے خیز تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی ہدایت پر اصرار نے تین قافلے بھیجے۔ پہلا قافلہ نازی محمد حمین سالار پنجاب کی قیادت میں، دوسرا امداد کی رقم اور پارچات سے کہ راقم تحریر کے ساتھ، تیسرا ستہ مخدوم شاہ بنوری کے ہمراہ۔ راقم الحروف نے وہاں ڈیڑہ ماہ رہ کر ایک طویل رپورٹ مرتب کی اور دہلی لوٹ کر مولانا ابوالکلام آزاد کی خدمت میں پیش کی۔ اس کی ایک نقل مولانا غلام رسول مہر ایڈیٹر انقلاب کو دی۔ ان دنوں حضرت شاہ عبدالقادر رائے پور دہلی لاہور میں تھے انہیں ساری روداد عرض کی۔ مہاتما گاندھی اور خان عبدالغفار

خان کو بہار بھجوانے والے ہمیں لوگ تھے راقم الحروف کو یقین ہے کہ جس خلوص و انہماک اور جوش و استقامت سے بہاری مسلمانوں کی خدمت ہم نے کی وہ ہم ایسے عاجزوں کی بخشش کے لئے کافی ہے۔

۱۹۴۷ء کا سال پاکستان اور ہندوستان کی اقلیتوں کے لئے بے رحمی کا سال تھا۔ ۱۱ اگست، ۱۹۴۷ء میں پاکستان بنا اور ۱۴ اگست، ۱۹۴۷ء کو ہندوستان آزاد ہو گیا۔ اس سے قبل کے چند ماہ قتل و خون کے مہینے تھے۔ دونوں طرف فسادات جو بن پر تھے۔ احرار رضا کاروں نے لاہور، امرتسر اور لدھیانہ میں عوام کی خدمت کی وہ بے مثال تھی، لدھیانہ میں ماسٹر تاج الدین انصاری، امرتسر میں شیخ حسام الدین اور لاہور میں راقم الحروف امدادی مہم کے انچارج تھے۔ ہندوؤں کے علاقوں سے مسلمانوں کے بے شمار گھرانوں کو نکال کے ان کی زندگی بچائی گئی۔ ہم نہ جانتے تو سیکڑوں گھراگ کی نذر ہو جاتے۔ اسی طرح ہندوؤں کو مدد پہنچائی جہاں تہاں ان کی بیٹیاں، مسلمانوں کے زخم میں گھری ہوئی تھیں ہم نے انہیں نکالا اور محفوظ مقامات پر پہنچا دیا۔ مسلمان ہمارے شکر گزار تھے لیکن ہندو بھی ممنون تھے۔ ٹریبون اور جے ہند نے احرار زندہ باد کے عنوان سے ادارے لکھے اور اعتراف کیا کہ احرار کے نوجوان اس اندھیری رات میں انسانیت کی مشعلیں لے کر انسانی زندگی کے خدمت گزار ہیں۔ اس خدمت ہی نے نواب ممدوٹ اور بعض دوسرے لیگی راہنماؤں کی نگاہ میں احرار کو بالاکیا اور وہ مافکی کی سیاسی آویزش میں گئے۔

تحریک مدح صحابہ

تحریک مدح صحابہ اس طرح شروع ہوئی کہ شاہ جی لکھنؤ میں تقریر کر رہے تھے اپنی تقریر میں کہیں غنائے راشدین کا ذکر کیا تو ایک طرف سے آواز آئی۔

”شاہ جی! کیا کر رہے ہیں آپ؟“

شاہ جی نے پوچھا۔ کیا ہے بھائی؟

بتایا گیا کہ لکھنؤ میں مدح صحابہ منور ہے، یہ تھا مدح صحابہ کے قضیہ میں احرار کا شمول۔ معلوم ہوا کہ ۱۹۰۴ء تک لکھنؤ میں شیعہ سنی قضیہ نہ تھا مگر اُس سال ایک شیعہ مقبول احمد نے فتنہ جگایا نتیجتاً دو کربلا میں ہر گئیں۔ شیعہ کربلا کا نام تال کٹورہ تھا۔ سنیوں نے اپنی کربلا کا نام پھول کٹورہ رکھا۔ چونکہ سنیوں کا غلبہ تھا اس لئے ان کے جلوسوں کی رونق سوا ہو گئی۔ ہندو بھی اپنا تعزیر لے کر اُن کے ساتھ مل گئے۔ یہ ۱۹۰۶ء میں شروع ہوا ۱۹۰۸ء میں شیعوں نے گورنریوپی سے شکایت کی کہ سنیوں کا جلوس روکا جائے اور خلفائے راشدین کی مدح نہ ہو کیونکہ اس طرح ان کے جذبات مجروح ہوتے ہیں۔ گورنر نے اس کی تحقیقات و سفارت کے لئے ایک آئی سی ایس مسٹر گیٹ کی صدارت میں کمشنر بنا دیا۔ جس کے ارکان میں دو ہندو، دوستی اور دو شیعہ تھے۔ اس کمشنر کی رپورٹ پر یوپی گورنمنٹ نے اس ترمیم کا اضافہ کیا کہ کسی بھی پبلک مقام پر ابوبکر، عمر اور عثمانؓ کی مدح زیر دفعہ ۲۹۸ قابل مواخذہ ہے۔ اس پابندی کے بعد شیعہ دوستی ایک ہی قوم کے دو متحارب فریق ہو گئے۔ کوئی ۲۸ برس بعد (۱۹۳۶ء) اس باب میں مسٹر اسے ٹی نقوی جو لکھنؤ میں سٹی مجسٹریٹ تھے اپنے شیعہ عقائد کی وجہ سے سنیوں کی دل آزاری کا باعث ہوئے۔ انہوں نے میلاد النبی کا جلوس نکالنے اور اس میں مدح صحابہ پڑھنے کی ممانعت کر دی۔ واضح رہے کہ یہی سٹی مجسٹریٹ پاکستان آکر کراچی کے چیف کمشنر ہو گئے۔ ان کی بدولت لکھنؤ میں پہلی دفعہ جن تین صاحبوں کو مدح صحابہ کے جرم میں پکڑا گیا وہ مجلس احرار کے کارکن تھے۔ ان کی گرفتاری سے عوام مشتعل ہو گئے اور رسول نافرمانی شروع ہو گئی۔

۱۳ اپریل ۱۹۳۷ء کو یوپی گورنمنٹ نے الہ آباد یا ٹی کورٹ کے جج مسٹر جسٹس اسپ کی صدارت میں اس قضیہ کا حل تلاش کرنے کے لئے کمیٹی بنائی۔ اس کمیٹی نے ۱۵ جون ۱۹۳۸ء کو اپنی رپورٹ میں سنیوں کے حق میں مدح صحابہ کو تسلیم کیا لیکن معاملہ عملاً جوں کا توں رہا۔ مولانا حسین احمد مدنی نے مداخلت کی اور یوپی گورنمنٹ کو احوال و کوالف کے

علاوہ نتائج و نتائج سے مطلع کیا۔ لیکن میل سنڈے نے چپے دستی۔ مکتوب میں ۸۰ ہزار سنی اور ہزار شیعہ رہتے تھے۔ شیعوں کے سال ہجری میں ۱۴۲۷ جلوس نکلتے لیکن سنیوں کو ایک جلوس بھی نکالنے کی اجازت نہ تھی۔ مقامی احرار نے میلاد النبی پر جلسہ کرنا چاہا لیکن پولیس نے مدح صحابہ کے خدشہ سے رکوا دیا اور یوپی کے بعض احرار نے غماہ پکڑ لئے۔ اس شرارت کا سرغنہ وہی ابوطالب نقوی تھا جس نے مدح صحابہ کے جرم میں کئی ہزار مسلمانوں کو جیل میں ڈلوادیا۔ احرار راہنماؤں میں مولانا مظہر علی اظہر شیعہ تھے انہوں نے تحریک مدح صحابہ کے نام پر ایک کتاب لکھی اور سارا مسئلہ بیان کیا کہ کس قسم کے لوگ استعمار کو تقویت پہنچانے کے لئے مدح صحابہ کر رہے اور ان کے عزائم کیا ہیں؟

شاہ جی نے مکتوب میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ چیز تو سمجھ میں آتی ہے کہ کسی کو کالی نہ دی جائے لیکن یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ فلاں کی مدح نہ کی جائے۔ اس قسم کا انوکھا قانون مکتوب ہی میں ہے کہ مسلمانوں کے دفتروں میں سے اقلیت کا فرقہ اکثریت سے مطالبہ کرتا اور قانون کی آرٹیکل ۲۵ کے اسلام کی ان شخصیتوں کا نام نہ لیں اور نہ ان کی منقبت سنیں جو مدینہ طیبہ میں رسول اللہ کے پہلو میں سو رہے ہیں۔ مظہر علی نے کہا اگر ابوبکرؓ عمرؓ عثمانؓ کے نام گردن زدنی ہوتے تو علی مرتضیٰ اپنے بیٹوں میں سے تین کے نام ان کے نام پر نہ رکھتے۔ یہ شیعوں کی زیادتی ہے کہ وہ کربلا کے شہدار میں ان کا نام نہیں لیتے حالانکہ ۷۲ کے قافلہ میں یہ تینوں بھائی کربلا ہی میں شہید ہوئے تھے۔

آواز آنی مظہر علی شیعہ ہو کر کیا کہہ رہے ہو؟

جواب دیا وہی کہہ رہا ہوں جو حق ہے میرے پاس مولا علی علیہ السلام کی

سند ہے:

تحریک کشمیر

احرار کے عظیم کارناموں میں سے تحریک کشمیر (اکتوبر ۱۹۳۱ء) کو فوقیت حاصل ہے

جماعت احرار کے باب میں اس کا ذکر آچکا ہے۔ مزید برآں کر یہ تحریک ریاستی استبداد کے خلاف عوامی احتجاج تھا سوال ہندو یا مسلمان نواب یا مہاراجہ کا نہیں تھا مسئلہ یہ تھا کہ ریاستیں ہندوستان میں دوہری غلامی کا جہنم تھیں۔ کشمیر کا مسلمان غایت درجہ ستایا ہوا تھا۔ مہاراجہ ہری سنگھ کے ڈوگر سے مسلمانوں کو انسان ہی نہ سمجھتے تھے۔ گائے ذبح کرنے کی سزا عمر قید تھی احرار نے اس تحریک کی عنان ہاتھ میں لی تو اس کے کئی وجوہ تھے لیکن کشمیری مسلمانوں کی مظلومی کے علاوہ ایک برطانیہ وجہ یہ تھی کہ میرزائی برطانوی استعمار کے آلہ کار کی حیثیت سے آل انڈیا کشمیر کمیٹی بنا کر ایک چہار پہلو ناکہ رچا بیٹھے تھے۔

اولاً: وہ ریاست میں اپنا سوخ و اقتدار چاہتے تھے جو کشمیر کو میرزائی ریاست بنانے کے خواب کی تعبیر تھی۔

ثانیاً: کشمیری مسلمانوں کی ہمدردی کے نام پر وہ ہندوستان کے مسلمانوں کی سیاسی زندگی میں رسائی کے خواہاں تھے۔

ثالثاً: انگریزوں نے اپنے مقاصد مشنومہ کی تکمیل کے لئے انہیں ایک آلہ کار کی حیثیت سے اس راستہ پر لگایا تھا۔

رابعاً: برطانیہ جب تک ہندوستان میں رہا اس نے روس سے خطرہ محسوس کیا۔ روس کے اس خطرے کا جائزہ لینے کے لئے اس نے بعض مسلمان فضلاء کو بھی جاسوسی پر مامور کیا۔ مثلاً پچھلے ہی دنوں شمس العلماء مولانا محمد حسین آزاد کے نواسے نے اپنے ناناکا کوہنی خدمات کا انکشاف کیا تھا۔ قادیان کے خلیفہ اول حکیم نور الدین مہاراجہ پر تاب سنگھ کے طبیب تھے۔ انگریزوں نے مہاراجہ پر الزام لگایا کہ وہ برطانیہ کے خلاف روسی حکومت سے خفیہ خط و کتابت کرتا ہے حکیم صاحب متعدد سالوں تک مہاراجہ کی جاسوسی کرتے رہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ مہاراجہ نے انہیں ۱۸۹۳ء یا ۱۸۹۴ء میں مشکوک قرار دے کر نکال دیا۔

اس ضمن میں ایک قادیانی مبلغ محمد امین کا بیان جو ۲۸ دسمبر ۱۹۲۲ء کے الفضل میں طبع

ہوا۔ توجہ طلب ہے وہ لکھتا ہے کہ :

”اگرچہ میں روس میں تبلیغ احمدیت کے لئے گیا تھا لیکن سلسلہ احمدیہ اور برٹش گورنمنٹ کا مفاد چونکہ ایک دوسرے سے وابستہ ہیں اس لئے جہاں میں تبلیغ کرتا وہاں لازماً مجھے گورنمنٹ انگریزی کی خدمت گزار ہی کرنی پڑتی۔“

اس پس منظر میں کشمیر کمیٹی کا مطالعہ خالی از دلچسپی نہیں۔ ۲۵ جولائی ۱۹۳۱ء کو اس کی بنیاد رکھی گئی میرزا بشیر الدین محمود، علامہ اقبالؒ کو ساتھ ملا کر اس کے صدر ہو گئے۔ احرار نے علامہ اقبالؒ کو قحطی کے مطالعہ کی دعوت دی۔ آخر کار علامہ انور شاہ، سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور چودھری افضل حق کی تحریک پر حضرت علامہ کشمیر کمیٹی سے مستعفی ہو گئے۔

احرار نے تحریک کشمیر میں سچا س ہزار مسلمان قید کرائے ان کی اس تحریک کو ہندو کیا سمجھتے کہ مہاراجہ ہندو تھا اور ہندو من حیث الجماعت کو تاح نظر اور تنگ دل تھے لیکن مسلمان احرار اس وقت تک تحریک کا ساتھ دیتے رہے جب تک مہاراجہ ہر ہی سنگھ سے مقابلہ تھا جو ہندی احرار نے کاٹنا نہ لایا یعنی انگریزی سیاست کا زہر توڑنے کے لئے صوبہ میں بدیسی کپڑے اور شراب پر پکٹنگ شروع کی تو انگریزوں سے براہ راست تصادم ہوتے ہی امراتہ کا گروہ بھاگ گیا۔ مہاراجہ بے فیس ہو گیا لیکن انگریز بھی چٹکارا چاہتے تھے۔ انہوں نے مفتی کفایت اللہ اور مولانا احمد سعید کو بیچ میں ڈالا کہ احرار سے صلح کرادیں۔ معاملہ طے ہو رہا تھا کہ سرکاری مسلمانوں نے بیچ کا ٹکڑا لاکھ اس طرح آپ پنجاب کی سیادت ان لوگوں کو دیں گے جو طبعاً انگریزوں کے خلاف ہیں۔ کچھ دیر توقف کیجئے۔ احرار کی تحریک ختم کرنا ہمارا ذمہ ہے۔ وہی ہوا میرزا بشیر الدین محمود نے شیخ عبد اللہ اور ان کے نوجوان رفقاء کو مغالطہ دے کر اپنے سانچے میں ڈھال لیا۔ اس طرح کشمیر میں ان کی معرفت احرار کی مخالفت شروع ہو گئی۔ پنجاب میں مسلمانوں کے سرکاری احرار پہلے سے ادھار کھائے بیٹھے تھے۔ تحریک کا چراغ ٹھنڈا ہو گیا لیکن کشمیر میں تحریک آزادی کو نشوونما حاصل ہوئی۔ گلانسی کشن بیٹا جس نے کشمیر میں ذمہ دار حکومت

کے قیام کو تسلیم کیا اور سب سے بڑی چیز جو اس تحریک کی معرفت، احرار کو حاصل ہوئی وہ کشمیر میں میرزا یوں کے منصوبے کی ناکامی تھی اور علامہ اقبالؒ کے مطالعہ کا یہ حاصل تھا کہ میرزا ایت یہودیت کا چربہ ہے اور مسلمانوں سے الگ ایک دوسری امت ہے۔

دوسری جنگِ عظیم

دوسری جنگِ عظیم تین ستمبر کو چھوٹی احرار نے اس سے اگلے روز امرتسر میں ورنگ کیٹی ہلا کر ہندوستان کی آزادی اور افریشیا سے انگریزوں کے نکل جانے کا مطالبہ کر دیا اور اعلان کیا کہ جب تک برطانوی حکومت یہ اعلان نہیں کرتی وہ نہ صرف حکومت سے تعاون نہیں کرے گی بلکہ فوجی بھرتی کی مخالفت کرے گی اور اس غرض سے وہ ایک ہم گیر تحریک کا آغاز کرتی ہے۔ شیخ حسام الدین کو صدر اور راقم الحروف کو جنرل سیکرٹری بنایا گیا۔ واضح رہے کہ احرار سال بھر سے آرمی ایکٹ کی مخالفت کر رہے تھے۔ شاہ جی کے خلاف ۱۲۴ الف، ۱۲۱ الف اور ۳۱۲ الف کے مقدمات دائر کئے گئے۔ اور وہ گرفتار ہو چکے تھے۔ مولانا حبیب الرحمن ۱۲۴ الف میں ماخوذ تھے۔ مولانا مظہر علی اظہر اوپنٹھی کی ایک تقریر میں پکڑے گئے اور جیل میں تھے۔ احرار کے اس اقدام کا لب لباب یہ تھا کہ :

- (۱) انہوں نے حکومت کے خلاف ملک کی تمام سیاسی جماعتوں سے کہیں پہلے مقابلہ جنگ کا فیصلہ کیا اور اس فیصلہ کے ساتھ ہی اپنی تحریک کا آغاز کر لیا۔
- (۲) ملک میں ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ نافذ ہو گیا تو ہندوستان بھر میں پہلی گرفتاری راقم الحروف کی ہوئی۔
- (۳) پنجاب سوشلسٹ پارٹی نے احرار کے ساتھ مل کر تحریک چلانے کا فیصلہ کیا۔ اس غرض سے منشی احمد دین لاہور تشریف لائے لیکن پنجاب میں وہ جماعتی اعتبار سے کمزور تھے۔
- (۴) اس تحریک میں قید ہونے والے احرار کی صورت واد تعزاد یہ تھی۔

پنجاب : تین ہزار کارکن قید۔ ۴۵ لیٹر نظر بند

سرحد : ایک ہزار کارکن قید، ۱۰ لیٹر نظر بند

یوپی : ایک ہزار کارکن قید

بنگال : پانچ سو احرار رضا کار قید

بھٹی : ایک ہزار احرار قید

بہار : ایک ہزار کارکن قید

(۵) احرار نے جرپالیسی ۱۱ ستمبر ۱۹۳۹ء کو اختیار کی کانگریس نے وہی پالیسی ۱۵ اگست ۱۹۴۲ء کو ہندوستان چھوڑ دو کے نعرے سے شروع کی۔

(۶) احرار پر جیلوں میں بے پناہ سختی کی گئی۔ چند ایک زعماء کو چھوڑ کر باقی سب سی کلاس میں رکھے گئے۔

(۷) بعض مجسٹریٹوں نے کمی کارکنوں کے فیصلے میں لکھا کہ احرار سیاسی قیدی نہیں ان سے اخلاقی قیدیوں کا سلوک کیا جائے۔

(۸) رائے بہادر مہر چند کھنہ ایک زمانہ میں سرحد کی مہاسبجا کے صدر رہتے۔ دوسری جنگ عظیم کے بعد کانگریس میں شامل ہو گئے اور سرحد کی خان وزارت میں وزیر بن گئے۔ انہوں نے گاندھی جی کو خط لکھا کہ احرار کلہاڑی رکھتے ہیں کیا ہم انہیں ستیہ گرہی مانیں؟ مہاتما گاندھی نے جواب دیا، کلہاڑی تشدد کا نشان ہے اور وہ ستیہ گرہی نہیں ہیں۔

(۹) مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی اور مولانا داؤد غزنوی اپنے طور پر کوشاں تھے کہ مہاتما گاندھی احرار پر حکومت کے بے دریغ مظالم کی مذمت کریں۔ اس غرض سے انہوں نے کانگریس میں احرار کے شمول کا مشورہ بھی قبول کر لیا۔ لیکن اس سے پہلے کہ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی واردھاسے پنجاب واپس آتے برطانوی حکو-

نے پکڑ کے انہیں منگرمی سنٹرل جیل میں نظر بند کر دیا۔ مولانا داؤد غزنوی کانگریس میں چلے گئے لیکن فوراً ہی دھر لئے گئے۔ یہ ۱۹۴۲ء کے وسط کا زمانہ تھا۔ شاہ جی رہا ہو کر تبلیغ میں سیاست لڑاتے رہے اور قرآن و تفسیر میں انہیں پکڑنا مشکل تھا۔ شیخ حسام الدین رہا ہو کر زبان بند تھے۔ چودھری افضل حق کا ۱۹۴۲ء میں انتقال ہو گیا۔ مولانا مظہر علی اظہر قائد احرار ہو گئے لیکن ہندوستان چھوڑ دو کی تحریک کے دنوں میں جماعت کا اجلاس سہارنپور میں بلا کر ایک طویل قرارداد پاس کی کہ احرار اس مرحلہ میں حکومت کے خلاف اپنی تحریک ختم کرتے ہیں۔ لیگ کے جواب میں حکومت الہیہ کا مطالبہ اٹھا دیا جہاں تک احرار کی تحریک کا تعلق تھا اپنے اثرات پیدا کر چکی تھی اور اس کے سیکڑوں کارکن اب بھی جیل میں تھے۔ سب سے بڑی سزا (پانچ سال قید) راقم جھگت رہا تھا۔ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی طویل عرصہ سے دھرم سالہ جیل میں نظر بند تھے۔ مولانا مظہر علی اظہر کا حکومت الہیہ کی قرارداد منظور کرنا اور اس طرح تحریک ختم کرنا اصولاً اور معنایاً غلط تھا۔ رہا حکومت الہیہ کا معاملہ تو وہ سب کچھ ہو گا لیکن پاکستان کا جواب نہ تھا نتیجہ یہ نکلا کہ کانگریس احرار سے پہلے ہی بدظن تھی اور بدظن ہو گئی۔ لیگ راضی نہ تھی اور اس کا اس طرح راضی ہونا ناممکن تھا۔

لیگ اور احرار

لیگ اور احرار کے فاصلوں کا تجربہ یہ جماعت احرار کے باب میں آپکا ہے۔ نظری طور پر اختلاف یہ تھا کہ لیگ کے نزدیک ہندوستان کی وکروڑ مسلمان اقلیت کے مسئلے کا حل پاکستان تھا احرار کو اس سے سیاسی اختلاف تھا ان کے نزدیک یہ حل ہی نہ تھا۔ وہ کہتے تھے کہ اس طرح ۳۵ فی صد مسلمان جو ہندوستان میں رہ جائیں گے ایک طاقتور ہندو ذہن کا شکار ہوں گے۔ اور جو مسلمان پاکستان میں ہوں گے یا پاکستان میں آئیں گے انہیں بڑی قیمت ادا کرنی پڑے گی۔ مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان کے مابین ہندوستان ہو گا کب تک

دونوں حصے ایک حکومت کے تحت رہ سکیں گے مندرجہ ذیل ہونگے قائد اعظم کے بعد پاکستان میں ٹیک کی صفوں میں سے کسی فعال لیڈر شپ کا ملنا اور اٹھنا محال ہے۔ ملک جذبات سے کہیں زیادہ حقائق پر چلتے ہیں جو مسئلہ آج ٹیک اور کانگرس کا ہے وہ کل ہندوستان اور پاکستان کا ہو جائے گا۔ عجب نہیں دونوں ملک بین الاقوامی طاقتوں کا مہرہ بن جائیں اور ان کی باہمی چپقلش سے دونوں مملکتوں کے سر پر ہر لحظہ جنگ کا خوف مسلط ہو۔

احرار اپنے طبقاتی مزاج کے مطابق تاکہ کی سیاست کو مسلمانوں کے طبقہ امرار کی سیاست قرار دیتے اور گفتنی و ناگفتنی سب کہہ جاتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ تاکہ کی تقسیم سے کہیں نسب دولت کی تقسیم ہے۔ اس غرض سے وہ ہندوستان کے دو ٹکڑے نہیں کٹی ٹکڑے کر دینے کے حق میں تھے لیکن اسلام کا نام لے کر کسی ٹکڑے میں کسی یزید جیسے سلطان کے لئے تخت سلطنت بچانے کے حق میں نہ تھے۔ ان کے نزدیک ایسا سوچنا یا کرنا اسلام سے غداری کے ہم معنی تھا۔ چودھری افضل حق نے احرار کو ۱۹۴۱ء میں مشورہ دیا تھا پاکستان کے نعرے کی مخالفت نہ کرنا یہ دکھی دلوں کی آواز ہے اگر مخالفت کی تو جان لیوا قسم کی ایک اور شہید گنج آگرے گی۔ احرار نے عمل نہ کیا اور کئے دھرے کی سزا پائی۔ مولانا مظہر علی اظہر نے متحدہ ہندوستان کے آخری انتخابات (۱۹۴۶ء) میں حصہ لے کر احرار کی شرک کٹوا دی۔ مولانا مظہر علی حدود اختلاف سے تجاوز نہ کرتے اور اپنی جنگ کو محض سیاسی رہنمائی دیتے تو احرار اپنے اختلاف کے باوجود ٹیک کے بعد پاکستان کی دو بڑی جماعت ہوتے۔

مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی دوسری جنگ عظیم تک احرار کے صدر رہے۔ وہ اپنے ساتھیوں میں سب سے زیادہ کانگرس کے قریب تھے ان کے امام و پیشوا مولانا ابوالکلام آزاد تھے اس کے برعکس مولانا مظہر علی اظہر احرار میں کانگرس کے سب سے بڑے مخالف تھے لیکن قائد اعظم کو جلد غام میں کافر اعظم کہہ کر اور ان کی اہلیہ کے متعلق نکاح سے

مخرومی کا فرضی الزام لگا کر انہوں نے احرار کو مصیبت میں ڈال دیا۔ مظہر علی کے اس الزام اور تبرہ سے کوئی خوش نہ تھا۔ شاہ جی نے سری نگر سے واپس آتے ہی مظہر علی کو سطعون کیا کہ ایک غنیفہ عورت کے متعلق انہوں نے یہ شوشہ کیوں چھوڑا؟ اور ساتھ ہی بھری مجلس میں فرمایا کہ مظہر علی تم مار گئے ہو۔

مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی تقسیم کے بعد دہلی میں آباد ہو گئے اور وہیں مر کے دفن ہوئے۔ ان کے صاحبزادے مولوی عزیز الرحمن نے جنوری ۱۹۶۱ء میں والد کے سوانح حیات شائع کئے اور کانگریس ہی کے ذہن کو ملحوظ رکھا۔ لیکن ان سوانح کے مشمولہ خطوط میں ایک خط پنڈت جواہر لال نہرو کے نام ہے۔ یہ خط مولانا نے ۲ فروری ۱۹۳۷ء کو تحریر کیا اس میں دوسری چیزوں کے علاوہ درج ہے کہ:

”آپ کی ایک تقریر کا خلاصہ جو آپ نے بمبئی میں مسٹر جناح کے خلاف کی ہے میری نظر سے گزرا۔ ہندوستان کے تمام مسلمانوں نے اس پر سخت ناپسندیدگی کا اظہار کیا ہے۔ مسلمان اخباروں نے آپ کے خلاف ایڈیٹوریل لکھے ہیں۔ ہمیں خود مسٹر جناح سے بیسیوں باتوں میں سخت اختلاف ہے لیکن ان کا ہندوستان میں کوئی مخالف ہو یا موافق؟ ہر شخص انہیں دیکھتا سمجھتا ہے۔ گورنمنٹ مسٹر جناح کو کسی قیمت پر خرید نہیں سکی۔ مرکزی اسمبلی میں کانگریس کی کامیابی مسٹر جناح کی رفاقت پر مبنی رہی ہے جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔

نہرو رپورٹ میں نہیں کیوں ناکامی ہوئی صرف اس لئے کہ کلکتہ کنونشن میں مسٹر جناح سے نازیبا سلوک کیا گیا۔ آپ آج اسی تاریخ کو پھر دہرا دے ہیں؟ مسٹر جناح سے بہتر آدمی ملنا محال ہے، ان کو قریب لانے کی کوشش کیجئے۔“

احرار کی جدوجہد سے ملک دو قوم کو جو کچھ ملا وہ تجزیہ کی ابتدائی بحث میں آچکا ہے فی الجملہ احرار برعظیم کے پاکستانی علاقے کی سیاسی بیداری کا نصف اقل تھے ان کے ہاتھ میں اقتدار آتا تو ملک کا سیاسی نقشہ مختلف ہوتا۔ لیکن تاریخ انسانی کا مزاج ہی کچھ ایسا

ہے کہ بونے والوں، کاٹنے والوں اور پانے والوں کے سلسلے مختلف ہوتے ہیں۔ احرار
 اقتدار سے محروم رہے لیکن تاریخ کا شرف ان کے ساتھ ہے۔ ۱۔ شرف کے تعین کا
 فیصلہ مستقبل کا مورخ کرے گا کیونکہ آج جن لوگوں کے ہاتھ میں قلم ہے وہ منصف نہیں
 غائب ہیں انہیں افسانوی رغبت نے ڈھلی ڈھلائی حکایتوں کے الٹ پھیر کا عادی بنا
 دیا ہے یہ

لے تحریکیں پیدا ہوتیں پھر اپنی طبعی عمر گزار کر ختم ہو جاتی ہیں۔ قریب قریب یہی معاملہ ان
 جماعتوں کا ہے جو ان تحریکوں کی داعی ہو کر عوام کی راہنمائی کرتی ہیں۔ بے شک دنیا میں
 مختلف الاصل اصولوں کی مکرانی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اصولوں سے کہیں زیادہ
 اس کائنات کو انسانوں نے بلایا ہے اور وہی انسان اس دنیا کو ہلاتے رہے ہیں جو مختلف العنوا
 اصولوں کے مظہر تھے۔

بر عظیم پاکستان و ہندوستان میں سب سے بڑی قومی جماعت انڈین نیشنل کانگریس
 تھی کہ حصول آزادی تک اس کی قیادت بعض دوسری عظیم شخصیتوں کے باوجود مہاتما گاندھی
 کے ہاتھ میں رہی۔ گو ان کے جانشین کم پایہ لوگ نہ تھے لیکن آزادی کے بعد تنظیم مدھم پڑ گئی۔
 اور ذہن باقی رہ گیا۔ جو اندرا گاندھی تک موجود ہے۔ مسلم لیگ بر عظیم کے مسلمانوں کی سب
 سے بڑی تنظیم ہو گئی لیکن اپنی عظمت کے باوجود وہ اقل و آخر قائد اعظم کی سیادت کا نام
 تھا۔ قائد کے بعد چراغوں میں روشنی نہ رہی۔

اتفاقات کہہ لیجئے یا کچھ اور کہ ان دو بڑی عیموں کے علاوہ چھوٹے پیمانہ پر تنظیمیں
 ہندوستان و پاکستان یا ان کے کسی صوبہ میں قائم تھیں وہ اپنا سیاسی کردار ختم کرتے ہی متروک
 ہو گئیں۔ پھر جب ان کی لیڈر شپ رحلت کر گئی تو ہر تحریک یا تنظیم کی باقیات کو اس کے
 راہنماؤں کی اولاد نے میراث بنا لیا۔
 (اکھلا صفحہ)

سوال میں یا غلط کا نہیں ہا اس واقعہ کا ہے۔

اس پاکستان میں خاکسار تحریک علامہ مشرفی کی وفات کے بعد ان کے بیٹے کی سیادت میں آگئی لیکن بہمد وجہ وہ دستبردار ہو گئے۔ بالفاظ دیگر بھاری پتھر تھا اٹھ نہ سکا۔ چرم کے چھوڑ دیا۔ خدائی خدمت گار تنظیم، پختون زلمے کے نام سے خان عبد الغفار خان کے نذر خان عبد الولی خان کو منتقل ہو گئی کہ ان کے والد جس ملک کے لئے آزادی کی طویل جدوجہد کرتے رہے اُس ملک میں ان کا رہنا اجیرن ہو گیا اور وہ بڑھاپے میں افغان نشان چلے گئے اور اب کئی سال بعد آخری عمر میں لوٹ آئے ہیں۔

مجلس احرار اسلام حقیقتہً چند استعمار دشمن اور ہم خیال دوستوں کا مجموعہ تھی۔ اس کا دماغ افضل حق، اس کی زبان سید عطاء اللہ شاہ بخاری، اس کا دل حبیب الرحمن لدھیانوی اور اس کی آنکھ مظہر علی تھے۔ چودھری صاحب ۱۹۴۷ء میں اللہ کو پیار سے ہو گئے۔ ان کی اولاد نے سیاست احرار کا پنڈ چھوڑ دیا۔ مظہر علی کے بیٹے بھی افضل حق کے بیٹوں کی طرح اعلیٰ تعلیم یافتہ تھے لیکن وہ سیاست کی دوسری راہوں پر آ گئے۔ مولانا حبیب الرحمن چونکہ ہندوستان میں آباد ہو گئے لہذا ان کے فرزند اپنے سیاسی مذاق کی بدولت بھارت میں رہنے لگے۔ ان کے ایک فرزند مولانا عزیز الرحمن جامعی نے اپنے والد مرحوم کے سوانح حیات لکھے ہیں لیکن ان کا استدلال ہندوستان کی آب و ہوا کے مطابق ہے۔ اس کتاب میں وہ احرار اسلام کے نہیں اپنے والد کے نمائندہ ہیں اور اسلام کا لفظ پاکستان کے احرار کی نذر کر دیا ہے۔ سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے فرزند سید ابوذر بخاری آج کل مجلس احرار کے ناظم اعلیٰ (جنرل سیکرٹری) ہیں انہوں نے احرار راہنماؤں کی تحریریں اور جماعت کی تاریخ کے گمشدہ اجزاء جمع کر کے شائع کئے ہیں لیکن ہر کتاب کے ابتدا سے اکثر تاریخ کی ترازو سے نکل گئے ہیں جس سے کئی چیزیں بلی ہوئی نظر آتی ہیں۔ جب اثاثہ کی بنیاد میراث پر ہو تو قدرتاً بعض چیزیں کی طرف سونباتی ہیں۔ بہر حال ان عزیزوں کے مواد سے راق نے معت نہ فائدہ اٹھایا ہے لیکن

ان کے استدلال سے اپنی راہ الگ نکالی ہے اور ان کے لہجہ سے بھی امتیاز کیا ہے۔
 مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی اور سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے ان جلیل القدر فرزند
 کے علاوہ احرار کے ایک آدھ کارکن نے شاہ جی کے سوانح مرتب کئے اور خطبات جمع فرمائے
 ہیں۔ لیکن جن صاحب نے سوانح لکھے ہیں وہ لکھنا جانتے ہی نہیں جو کچھ ان کے نام سے
 لکھا گیا وہ اس کے پڑھنے سے بھی معذور ہیں۔ اس سوانح عمری کا تین چوتھائی الفاظ و طالع
 کا کوڑا کرکٹ ہے۔ ایسا ہی مذاق خطبات امیر شریعت میں ہے۔ مرتب نے ثریا کو شرمی
 میں ڈال دیا ہے۔

احرار کی تحریکیں اصلاً اس کتاب کا حصہ نہیں ان کی تاریخ اور تجزیہ ایک علیحدہ کتاب کا
 مضمون ہیں چونکہ شاہ جی نصف احرار تھے اور کوئی سی جماعتی تحریک ان کے بغیر ممکن نہ
 ہوتی اس لئے زیر نگاہ باب مندرج بالا عنوان کے تحت مختصراً قلمبند کیا ہے، مؤلف



چند یادیں

شاہ جی کو دیکھا تو پہن میں تھا۔ اقام اس وقت پانچویں یا چھٹی میں پڑھا تھا۔ ۱۹۶۶ء کا سال تھا ساکن کشن کے ورود پر ملک کی سیاسی فضا میں جوش و خروش تھا۔ ہر جگہ کشن کا استقبال اختلافی و احتجاجی مظاہروں سے ہو رہا تھا۔ قائد اعظم محمد علی جناح بھی بامیکاٹ کی تحریک کے مددگار تھے۔ لاہور میں سرمیاں محمد شفیع انگریزوں سے اپنی غیر متزلزل وفاداری کے باعث اپنے حلقہ یاران کو لے کر حکومت کے طرفدار تھے ورنہ تمام شہر کشن کے متعلقہ پرستش تھا۔ کشن لاہور پہنچا تو ریلوے اسٹیشن پر زبردست مظاہرہ ہوا۔ لالہ لاجپت رائے، ڈاکٹر ستیہ پال، مولانا ظفر علی خان، چودھری افضل حق، سید عطاء اللہ شاہ بنواری وغیرہ اس مظاہرے کے راہنما تھے۔ اتنا بڑا اجلاس تھا کہ اسٹیشن کی سڑکوں پر پولیس نے کانٹے دار تار لگا کر راستے روک دیئے تھے اور پولیس کی زبردست جمعیتیں یس کاٹا ہو کر بزن کے لئے کھڑی تھیں۔ تب جیسپیں اور کاریں نہ تھیں۔ ایک ٹامی سنیر پرنٹنگ پریس گھوٹے پر سوار تھا اس نے بزن کیا تو اس کی ہندو مسلمان اور سکھ ذریت عوام پر ٹوٹ پڑی۔ اُس زمانہ میں پولیس اور ظلم ہم معنی الفاظ تھے۔

لالہ لاجپت رائے لائٹی چارج سے شدید زخمی ہوئے۔ اُسی رات موری دروازہ کے بارغ میں جلسہ عام تھا۔ شاہ جی نے اس جلسہ میں اس غضب کی تقریر کی کہ مجمع کچھ سے کچھ

ہو گیا۔ معلوم ہوتا تھا ملک پر اس جلسہ کی حکومت ہے۔ شاہ جی کی یہ پہلی تقریر تھی جو راقم نے سنی تب شعور تو کچھ زیادہ نہ تھا بس ایک احساس تھا کہ اس ملک پر انگریزوں کو حکمرانی کا کوئی حق نہیں وہ یہاں ایک غاصب کی حیثیت سے قبضہ کئے ہوئے ہے۔ اس وقت یہ تمیز نہ تھی کہ ہندو کون ہے اور مسلمان کون؟ بس ایک جذبہ حریت تھا کہ عوام اس سے معمور تھے۔

شاہ جی کو ہندو نوجوان ڈنڈے والا پیر کہتے، جلسہ ختم ہو گیا تو ہر زبان پر تھا کہ ڈنڈے والے پیر نے بادو کر دیا ہے۔ ہمارے ایک دوست پون کار جو ایک آئی سی ایس کے صاحبزادے تھے اور اردو ادب سے انہیں ایک گونہ تعلق خاطر تھا۔ جلسہ گاہ سے لوٹتے وقت یہی کہتے رہے کہ شاہ جی ویدوں اور انپشندوں کے زمانے کے رشی ہیں۔ ان کی شکل والیک رشی کی لاہور کے عجائب گھر میں رکھی ہوئی تصویر سے مشابہ ہے۔ آواز میں ان کی گنگا کی پوترنا اور جمنکا سندرتا ہے۔

دوسری دفعہ شاہ جی کو میکلیگن کالج کے طلبہ کی سڑانیک سے متعلق منعقدہ جلسہ میں دیکھا، موچی دروازہ کے باغ میں جلسہ عام تھا ہزار ہا مسلمان جمع تھے۔ شاہ جی نے کوئی چھ گھنٹے تقریر کی اور تین چوتھائی جلسہ اٹھا کر کالج کی طرف بھجوا دیا اور ات پو پٹنے سے پہلے نعروں سے شوق ہو گئی۔ راقم اس جلسہ میں ایک طرف کنارہ پہ کھڑا تھا۔ اور تاثیر یہ تھا کاش اس شخص سے مصافحہ کر سکوں اور اس کے ہاتھ کو پوسہ دوں۔ قدرت نے یہ دُعا اس طرح قبول کی کہ آٹھ سال بعد زندگی کا ایک ایسا سفر شروع ہوا کہ جس قافلہ کے شاہ جی امیر تھے راقم اس قافلہ کے گئے چمٹے رفتار میں تھا اور ان سے جسم و جان کا ساقبلت پیدا ہو چکا تھا پھر ان کے ساتھ دور دراز کے سفر کئے۔ کئی کئی مہینوں کی شانہ روز صحبتوں سے فیض اٹھایا، خلوت و جلوت کا مطالعہ کیا۔ ظاہر و باطن کی ایک پوری زندگی کا مشاہدہ ہو گیا۔ کوئی شخص کسی کے باطن میں غمی طور پر یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں نے اس کو پایا ہے یا میں اس کے وجود سے متعلق حرف آم

کا بندہ بنایا اور خدا بھی ان دیکھا کہ ہماری آنکھیں اس خدا کو دیکھ نہیں سکتی ہیں۔ نتیجہ اس کا یہ نکلا کہ ساری خدائی میں اسلام پھیلنے لگا۔ یہ گٹھریوں کی جہان بینی کا اعجاز تھا کہ نصف کائنات مسلمانوں کے زیر نگین ہو گئی۔ — لیکن اب مسلمانوں کا یہ حال ہے کہ وہ سیاسی مسلمان ہو گئے ہیں۔ خود علماء کو اپنے فرائض و مناصب کا احساس نہیں رہا۔ غیروں کو مسلمان بناتے بناتے مسلمانوں کو کافر بنانے کی تحریکیں چلا دی ہیں۔ ہندوستان میں یہ فعل انگریزوں نے کاشت کی۔ پہلے لوگ اہل اللہ کی نگاہ سے مسلمان ہوتے تھے اب اہل علم کی زبان سے کافر ہو رہے ہیں۔ شاہ جی کو ہمیشہ قلق رہا کہ سیاست دانوں نے تبلیغ اسلام کی رفتار روک دی ہے اب کوئی مسلمان نہیں رہا اور جو مسلمان ہوتا ہے وہ سیاسی طور پر مسلمان ہوتا یا معاشی ضرورت کیسجھاتی ہے یا پھر عشق و نفس کی مہربانی ہوتی ہے۔

۱۹۳۹ء کے ابتدائی مہینوں کا ذکر ہے بمبئی میں احمدیہ کانفرنس تھی۔ حافظ علی بہادر مرحوم نے بڑے مٹھاٹھ کا انتظام کیا۔ راقم کے چند احباب جو وہاں فلم انڈسٹری میں کام کرتے تھے اور قدرت نے انہیں پنجابی حسن دے رکھا تھا۔ راقم کو ملنے آئے۔ راقم نے شاہ جی کو بھی ملایا، شاہ جی نے ان سے محفل جمالی اور زمانہ بھر کی باتیں زیر بحث آگئیں۔ ایک فوجوان نے جو کسی فلم میں سائیڈ ہیرو تھا شاہ جی سے کہا۔

”ہندو مسلم اتحاد ناقابل عمل ہے۔“

شاہ جی نے کہا۔

”ہاں بھائی تم بھی شکیک کہتے ہو، واقعی اتحاد سے بڑھ کر خطرناک چیز کوئی نہیں البتہ پیٹ کے لئے ہو تو خطرناک نہیں آزادی کے لئے ہو تو خطرناک ہے۔ فلمی صنعت میں ہیرو ہندو ہو اور ہیروئن مسلمان تو وہ اتحاد قابل عمل ہے لیکن قومی سیاست میں عطاء اللہ شاہ، جو اہر لال سے قدم ملا کے چلے اور مقصود انگریزوں کی غلامی ختم کرنا ہو تو اس سے بڑھ کر بھلا کیا چیز خطرناک ہو سکتی ہے۔ پہلی جنگ عظیم میں انگریزی فوج کے ہندو اور مسلمان سپاہیوں نے

بیرون ملک شانہ بہ شانہ خون بہایا اور دوسروں کو غلام بنانے کے لئے خون بہایا وہ قابلِ عمل تھا اور اس سے کوئی خطرہ نہ تھا، لیکن جلیانوالہ باغ میں مشترکہ خون واقعی خطرناک تھا۔
اب شاہ جی اس نوجوان کو چھوڑتے کیونکر؟ اس کے لئے پیچھا چھڑانا مشکل ہو گیا۔ اتنے میں مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی وارد ہو گئے۔ کیا کرتے ہو؟ مولانا جلالی طبیعت کے زائد خشک تھے، شاہ جی جمالی طبیعت کے باغ و بہار انسان۔

شاہ جی، ”کیا ارشاد ہے؟“

مولانا نے خوبصورت انسانوں کا جھگٹ دیکھا تو کہا،

”یہ کون لوگ ہیں؟“

شاہ جی، ”یہ جُبہ و تار کے دشمن ہیں؟“

مولانا، ”تو آپ انہیں کیوں سمیٹ کے بیٹھے ہیں؟“

شاہ جی، ”جی نہیں! میں ان کے زخم میں ہوں۔“

مولانا، ”اچھا، چھوڑو! لوگ جلسہ گاہ میں انتظار کر رہے ہیں۔“

شاہ جی، ”آپ چلیں ابھی آتا ہوں۔“

مولانا، ”میرے ساتھ چلیں۔“

شاہ جی، ”آپ پر حارسے کتنا بکھارے تھوڑی دیر میں آتا ہوں۔“

کسی نے مولانا سے کہا یہ نوجوان فلم میں کام کرتے ہیں اور شاہ جی کو ملے آتے ہیں۔

مولانا، نوجوانوں سے مخاطب ہو کر!

”آپ لوگ یہاں رہتے ہیں؟“

وہ، ”جی ہاں۔“

مولانا، ”کیا شغل ہے؟“

وہ، ”ہم فلم میں کام کرتے ہیں۔“

مولانا، ”لاحول ولا قوۃ الا باللہ“

شاہ جی کے ہاتھ مضمون آگیا، فرمایا۔

”دو چیزوں نے دین کو نقصان پہنچایا ہے۔ پہلی چیز دین سے تعصب دوسری دین میں تشدد۔ یہی وجہ ہے کہ پہلی چیز سے دین کی دعوت ختم ہو گئی ہے دوسری چیز سے نوجوان باغی ہو رہے ہیں۔“

ایک نوجوان نے شاہ جی سے کہا،

”شاہ جی! مولانا حبیب الرحمن لہ صیافوی کے لاحول نے ہمیں خوفزدہ کر دیا ہے ورنہ ہم نے آپ کی شخصیت سے جرات اٹھ کر یہ تھا کہ آپ سے دارورسن نام کی ایک بکچر کا بیرو بننے کی خواہش کریں۔ کیونکہ آپ کی صورت حضرت یسوع مسیح سے ملتی جلتی ہے۔“

شاہ جی کھلکھلا کے ہنس پڑے فرمایا۔

”خوب ہے میاں! خود قد و گیسو میں رہو اور ہمارے لئے وہاں بھی دارورسن؟ اب سمجھ میں آیا کہ غالب کے ہاں ”جہاں ہم ہیں وہاں دارورسن کی آزمائش ہے“ کے معنی کیا تھے؟

ان نوجوانوں نے کہ شاہ جی کی گل افشانیوں سے سحر تھے رخصت ہوتے وقت

شاہ جی کا ہاتھ چومنا پاتا تو ہاتھ کیچنے لیا فرمایا۔

دارورسن پکڑنا تو چھڑا دیا نہ جاسے گا

راتنے میں مولانا حبیب الرحمن کے فرزند مولوی خلیل الرحمن آگئے کہ ابا بلا رتبہ ہیں مجمع ملک کی باندھے بیٹھا ہے اور آپ کے انتظار میں ہے۔ شاہ جی نے مصافحہ کیا اور خلیل کے ساتھ ہو گئے۔

حقیقت یہ ہے کہ شاہ جی اردو زبان کے سب سے بڑے خطیب تھے، ماضی و حال میں اردو زبان کا اتنا بڑا خطیب پیدا نہیں ہوا۔ مسٹر ایس ڈی اظہر برطانیہ میں پاکستان

کے مالی شیرتھے۔ ایک دن اُن سے سرونسٹ چرچل کی خطابت کا ذکر چھڑ گیا۔ اظہر صاحب نے اُس کی خطابت کے متعلق بہت سی چیزیں بیان کیں، کہنے لگے چرچل عموماً لکھی ہوئی تقریر کرتے تھے اور انگریزی میں انہیں مکہ خاص حاصل تھا۔ لیکن ان کی خطیبانہ شہرت کا سبب انگریزی زبان کا غلبہ تھا۔ چونکہ انگریزی اس وقت تمام دنیا میں پھیلی ہوئی ہے اور اس کو غلبہ عام حاصل ہے اس لئے چرچل کا نام ہر جگہ موجود ہے۔ اُردو اس کے برعکس محدود ہے۔ جس برعظیم میں بولی جاتی ہے وہاں بھی ایک زبان نہیں کئی زبانوں میں سے ایک زبان ہے۔ اُردو عالمی زبان ہوتی تو شاہ جی دنیا کے سب سے بڑے اور منفرد و یگانہ خطیب تسلیم کئے جاتے۔ اظہر صاحب نے کہا چرچل بہ لحاظ خطابت شاہ جی کے مقابلہ میں پیچھے تھا۔ الفاظ شاہ جی کے سامنے دست بستہ کھڑے ہوتے کہ وہ انہیں کب استعمال کرتے ہیں۔ بالفاظ دیگر ہزاروں الفاظ ان کے نطق کی حسرت لئے موجود ہوتے۔ وہ بڑے سے بڑے مجمع کو اکائی میں ڈھال کر شکار کر لیتے۔ ان کے ہاں الفاظ خانہ زاد کی حیثیت سے موجود رہتے اور وہ ان سے موقع و محل کی مناسبت سے اس طرح کام لیتے کہ یہ قول انیس

دُعا سے مجھے اے زمین سخن

کر میں نے تجھے آسمان کر دیا

ان کی زبان پر چڑھ کر سیڑیوں منور و متبذل الفاظ شائستہ وحسین ہر گئے اور سماعت میں جھونٹے گئے۔ اکثر پنجابی الفاظ اور پنجابی دوہے جو کلہنڈروں کے مذاق کا حصہ تھے ان کی بدولت بالا ہو گئے اور ان کی زبان پر اگر ان کا شرف بڑھ گیا۔ علامہ اقبال فرماتے تھے ”شاہ جی اسلام کی چلتی پھرتی تلوار ہیں“ مولانا ابوالکلام آزاد نے راقم سے خطابت کے موضوع پر گفت گو کرتے ہوئے فرمایا ”شاہ جی کا اُردو خطابت میں وہی مقام ہے جو اُردو شاعری میں میر انیس کا درجہ ہے“ مولانا محمد علی جوہر نے شاہ جی سے کہا تھا ”آپ لوگوں کو مرغ و بریانی

کھلا میں گئے تو ہمارا ساگ سٹروٹ پوچھے گا: ”مولانا فخر علی خان فرماتے تھے اردو میں شاہ جی سے بڑا خطیب پیدا نہیں ہوا اور آئندہ بھی کئی نسلیں اتنا بڑا خطیب پیدا نہ کر سکیں گی۔“ مولانا شوکت علی کا ارشاد تھا ”شاہ جی بولتے نہیں موتی رولتے ہیں ان کا وجود چشمہ صافی ہے۔“ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے ان کی وفات پر بیان دیتے ہوئے کہا کہ ”وہ اپنے دور کے سب سے بڑے خطیب تھے۔ سردار نثر تے راقم سے کہا تھا کہ شاہ جی نے خطابت میں انالحن کی بنیاد رکھی ہے، وہ بیک وقت سرو و من اور دار و رس کے خطیب ہیں۔“ مولانا اشرف علی تھانوی نے فرمایا کہ ”ان کی باتیں عطا اللہی ہوتی ہیں۔ علامہ انور شاہ نے کہا ”عطاء اللہ عہد نبوت میں ہوتے تو ناقہ رسالت کے حدیٰ خوان ہوتے۔۔۔ وہ یگانہ روزگار خطیب ہیں۔“ مولانا شبیر احمد عثمانی کا بیان تھا کہ ”اس قسم کے نابغہ لوگ روز بروز پیدا نہیں ہوتے وہ روز مرہ کی زبان میں دین کے بڑے بڑے مسئلے حل کر جاتے ہیں۔“ مولانا حسین احمد منی نے انہیں اس زمانہ میں اسلام کی زبان قرار دیا اور مولانا احمد علی لاہوری نے فرمایا کہ ”شاہ جی اسلام کی شمشیر برہنہ ہیں۔“ پنڈت جواہر لال نہرو نے ان کی رحلت پر کہا تھا ”اردو خطابت کا تاج محل ڈھ گیسٹے اور سب سے تاریخی جملہ مہاتما گاندھی کا تھا۔ کچھ لوگ ان کے پاس بیٹھے تھے شاہ جی کا ذکر آگیا کہنے لگے،

اب بھی وہ چھ گھنٹے بولتے ہیں؟

جواب دیا۔ جی ہاں ان میں وہی کس بل ہیں۔

مہاتما جی نے کہا۔ کیا انہیں معلوم نہیں کہ دنیا مختصر ہو گئی ہے۔

ہم لوگ سکراتے، مہاتما جی بولے۔

”شاہ جی آگ ہیں جو دشمنوں کے نشیمن پھونکتی اور دوستوں کے چولہے جلاتی ہے۔“

وہ ہوا کو روک کر اس سے روانی اور سمندر کو ٹھہرا کر اس سے طغیانی لیتے ہیں۔“

حقیقت یہ ہے شاہ جی قرآن پڑھتے تو معلوم ہوتا ابھی نازل ہو رہا ہے۔ اور

جب بولتے تو ان کی تقریر اس طرح مسجع و مقفع ہوتی کہ اس پر کوئی سی تشبیہ یا استعارہ وارد نہیں ہوتا۔ گمان ہوتا کہ قرن اول کے غزوات نے اپنے چہرے سے گھونگھٹ اٹھا دی ہے۔

شاہ جی کی خاص غریبی یہ تھی کہ وقت کی خصوصیت کو ملحوظ رکھتے اور اس سے بات پیدا کرتے۔ شبِ برات کا دن تھا کسی نے پوچھا شاہ جی خطابت کیا ہے؟ جواب دیا۔ آتشِ بازی، احباب کھکھلا کے ہنسنے لگے۔

فرمایا ہنسنے کیوں، ہو خطابت آتشِ بازی نہیں تو اور کیا ہے، اس میں پٹا ہے، ہوا یاں، مہتابیاں، آنا، پھلجھڑیاں سب شامل ہیں؟ اب جو اس موضوع پر شروع ہوئے تو خطابت پر تقریر ہو گئی۔ تقریر کیا مقالہ تھا۔ خطابت کے نشیب و فراز نہایت شرح و بسط سے بیان کئے۔ فرمایا خطابت اپنا کوئی موضوع نہیں رکھتی لیکن ہر موضوع کے ابلاغ کا نام ہے۔ خطیب وہی کامیاب ہوتا ہے جو عوام کو ان کی سطح سے اٹھا کر اپنی سطح پر لے آئے۔ خطابت فنونِ لطیفہ کی غیر مرئی آواز کے اجتماعی حسن کا نام ہے۔ چہروں کا حسن آنکھیں مچپتی ہیں آواز کا حسن کانوں سے چٹا جاتا ہے۔ چہروں کا حسن شخصاً متاثر کرتا اور مضطرب رکھتا ہے آواز کا حسن اجتماعاً مسحور و مستعد کرتا ہے۔

فرمایا — تقریر کے لئے اول چیز زبان ہے کہ جس میں کلام کرتے ہو۔ اس پر کتنی قدرت حاصل ہے، رہا لہجہ تو زبان کے لئے سونے پر سہاگہ کی طرح ہے۔ روانی تقریر کے لئے صیقل ہے، ذہانت اس تلوار کی کاٹ ہے طرافت بس اتنی ہو جتنا حسین چہرہ پر تل ہوتا ہے۔ حرکات و سکنات خطیب کی وجاہت کے نشان ہیں۔ ان سے خطابت واضح ہوتی ہے۔

انفرادیت سے متعلق فرمایا۔ وہ خطابت کا طرہ ہے، قدرت ہر خطیب کو ایک بالکلین بخشی ہے، جو اخلاص و محنت سے پروان چڑھتا ہے۔ باقی موضوع، مضمون،

دعوت یا پیام کے بغیر تقریر اس کے سوا کچھ نہیں کہ الفاظ کا سخرہ ہے۔

بعض سوالوں کے جواب میں فرمایا۔

خطابت ابلاغ کی معراج کا نام ہے جس سے دماغوں میں افکار کو راہ ملتی اور
دلوں میں تحریک پیدا ہوتی ہے تقریر الفاظ و مطالب کی مینا کاری ہے —
وعظ عقیدہ کی آبیاری ہے پارلیمانی تقریر افہام و تفہیم کی نمائش ہے۔ مذاکرے یا مباحثے
افکار و اذہان کی شطرنج ہیں۔

پبلک سپیکنگ کے متعلق فرمایا۔ کہ شعلہ و شبنم کا آمیختہ ہے اور اس میں وہی لوگ
کامیاب ہوتے ہیں جو لوگوں تک پہنچ سکتے ہیں۔ انسانوں کے سراکھٹے کر کے ان کے قدم
ملا دینا خطابت کا منہتی ہے۔

خطابت کے بارے میں شاہ جی کے یہ خیالات حافظ کی یادوں سے ماخوذ ہیں۔
انہوں نے خطابت کی وادی میں چالیس برس سفر کیا اور لاکھوں فقرے زبان و بیان سے
نکلے رہے۔ ان کے شرکار سفر میں کوئی صاحبِ قلم ہوتا تو نطشے کی تالیف بہ قول زرتشت
کی طرح ایک ایسی کتاب تیار ہو جاتی کہ اُس دو خطابت صدیوں ناز کرتی۔ افسوس ان کے
افکار و کلام کا وہ سرمایہ ہواؤں میں گھل مل گیا۔ نتیجتاً قرطاس و قلم خالی رہ گئے۔
بہر حال اپنی یادداشتوں اور دوستوں کی روایتوں سے چند کلمات نذر قارئین ہیں فرمایا۔
● عمر بھر مسلمانوں کے دروازے پر دستک دیتا رہا جواب نہ آیا۔ سوچتا ہوں تو معلوم
ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی اجتماعی سرشت بوڑھوں کی ہمت، بچوں کی ضد، اور غورتوں کی
عقل سے تیار ہوئی ہے۔

● میرے اعضائے مجھ سے بغاوت کر دی ہے، ہمت نہیں کہ آپ سے خطاب
کروں، ساری عمر کی پونجی وہ نوجوان میں جو گھر سے اٹھا کر مجھے یہاں لے آئے۔ حقیقتاً
یہاں سزا کے طور پر کھڑا ہوں۔ ان نوجوانوں نے سزا دی ہے اور میں نے وہ سزا قبول
کر لی ہے۔

● ہم دونو بیمار ہیں۔ آپ بھی بیمار ہیں بھی بیمار ہوں۔ مجھے سچ بولنے کا عار نہ ہے تمہیں سچ نہ سمجھنے کی بیماری ہے۔ آئیے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ دونو کو شفا دے
ورنہ۔ ع

جی کا جانا ٹھیکہ کیا ہے صبح گیا یا شام گیا

● میں بیان کرتا ہوں بیان نہیں دیتا۔ میری ساری زندگی کا خلاصہ یہی ہے، مسلمانوں کی تاریخ کے بالاستیعاب مطالعہ نے مجھے یہ رائے قائم کرنے میں بڑی مدد دی ہے کہ ان کی پوری تاریخ کا لب لباب یہ ہے کہ وہ ڈنڈے والے کے آگے آگے اور پیسے والے کے پیچھے پیچھے چلتے ہیں۔

● شاہ جی کے چل چلاؤ کا زمانہ تھا اکثر و بیشتر محسوس ہوتا دل گرفتہ ہیں۔ ایک دن کسی نے کہا شاہ جی اس قوم نے آپ کو کچھ نہیں دیا؟
فرمایا۔ پہلے کس کو دیا ہے کہ مجھے دیتی میں نے جو کچھ کیا اللہ کے لئے کیا۔ ایک صاحب بولے۔

بہر حال اتنی طویل عرصہ کا صلہ یہ ہو تو شکستیں دل پر داغ چھوڑ جاتی ہیں۔
فرمایا۔

”مجھے اپنی قوم سے کوئی اُمید نہ تھی اگر وہ بہتر سلوک کرتی تو حیرت ہوتی اس قوم نے میرے باپ سے جو کر بلا میں کیا اور میرے نانا سے جو مکہ میں کیا وہ گویا میرا ورثہ تھا اس قوم کو وہی کرنا چاہیے تھا جو میرے خاندان سے کر چکی اور میرے اسلاف سے کرتی رہی ہے۔ جو کچھ میرے ساتھ ہوا اس سے مطمئن ہوں سوک مختلف ہوتا تو متعجب ہوتا۔ البتہ اس قوم کے انجام سے متفکر ہوں مبادا یہ قوم۔۔۔ بر عظیم سے محو نہ ہو جائے۔

● سلطان ابن سعود نے حجاز میں جلسے کروانے شروع کئے تو بر عظیم کے ان علماء و مشائخ نے آسمان سر پہ اٹھا لیا جن کے پیروؤں نے ان سے تعویذ لے کر زندہ عربوں کو

جلایا اور پہلی جنگ عظیم میں بھرتی ہو کر خلافت عثمانیہ کو تاراج کیا تھا۔ شاہ جی اور ان کے رفقاء ابن سعود کے طرفدار تھے ان کا خیال تھا کہ ابن سعود کے خلاف جو کچھ ہو رہا ہے وہ انگریزوں کی سیاست کاری ہے اور اب وہ لوگ فتنہ اٹھا رہے ہیں جو پہلی جنگ عظیم میں انگریزوں کے ریکروٹنگ ایجنٹ تھے۔

○ شاہ جی بھی وہابی ہونے کی زد میں آ گئے۔ ڈیرہ غازی خاں میں ختم نبوت کے مسئلہ پر تقریر کر رہے تھے کسی نے سوال کیا۔

حضرت قبول سے متعلق کیا خیال ہے؟

مجمع پروردست اور قبر پرست — فرمایا،

روضہ تو ایک ہی ہے اور وہ ہے گنبد خضریٰ تلے سونے والے کا، اس کے بعد کوئی دوسرا روضہ مشرک فی النبوة ہے لوگ تھے کہ واہ واہ کر اُٹھے، سبحان اللہ، جزاک اللہ فی الدارین۔

○ عمر بھر قرآن سنا تا رہا ہوں میں نے جس محاذ پر کام کیا قرآن ساتھ رکھا اور کبھی افتراق بین المسلمین کے لئے استعمال نہیں کیا۔ اس سے انسانوں کو لڑایا نہیں ملایا ہے۔

○ اگر دنیا سے قرطاس و قلم ختم ہو جائیں تو بھی یہ کتاب جوں کی توں رہے گی۔ یہ سینوں کی کتاب ہے دنیا میں کسی کتاب کی اشاعت اتنی نہیں ہوئی جتنا قرآن کے حافظ ہوئے ہیں اور اب بھی ہیں۔

مجھے فکر و نظر کے لئے کسی کتاب کی ضرورت نہیں، میں قرآن پڑھتا ہوں اور قرن اول میں گھومتا ہوں۔ جس کتاب سے انسان میں فقر و استغنا اور جہد و غیرت پیدا ہو وہ سب سے بڑی کتاب ہے اور قرآن کے سوا کوئی دوسری کتاب ایسی نہیں ہے۔

○ انبیاء نہ آتے تو کائنات ایک ایسی کتاب ہوتی جس کے ابتدائی اور آخری

’مغات کھو گئے ہوں۔ یہ چیز انبیاء ہی کی معرفت بنی نوع انسان کو ملی ہے کہ انسان اور اس کے رب کے مابین کیا رشتہ ہے۔

● صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین، رسالت مآب کی دعوت پر قائم شدہ معاشرے کے ابتدائی فرد تھے انہیں دعوت رسول ہی نے تیار نہیں کیا تھا بلکہ ان کی تربیت میں نگاہ رسول شامل تھی۔ جو لوگ ان مقدس ہستیوں پر اعتراض کرتے وہ رسالت مآب کی ہیٹی (خاکم بدمن) کرتے ہیں کہ اللہ کا آخری پیغمبر اپنے رفقاء کو بنانے اور پہچاننے سے قاصر رہا۔ اس طرح وہ لوگ حضور کی نبوت پر بالاسادہ حملہ آور ہوتے ہیں۔ اگر رسالت مآب اپنے رفقاء کے دل میں قرآن نہ اتار سکے تو پھر کون رہ جاتا ہے جس کے متعلق یہ کہنا ممکن ہے کہ اس کی بدولت فلاں عہد کے انسانوں نے اپنے تئیں اسلام کے سپرد کیا تھا۔

● ایک نے سوال کیا حضرت عائشہ اور حضرت خدیجہ میں کیا فرق ہے؟ فرمایا اس قسم کے سوال نہ کیا کرو۔ سوالات میں چور ہو تو دل کا فر ہوتا ہے۔ خدیجہ، محمد بن عبد اللہ کی بیوی اور عائشہ محمد رسول اللہ کی زوجہ تھیں۔ امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے متعلق دل کا چور نکال دو۔ حضور، عائشہ ہی کے حجرہ میں آرام فرما رہے ہیں حضور پیار سے انہیں حمیرا کہہ کر لپکارتے تھے اور عائشہ ہی کے لئے جبرائیلؑ نے قرآن کے کٹہرے میں کھڑے ہو کر صفائی دی ہے۔

● جو لوگ اس سے پریشان ہوتے ہیں کہ حضرت علیؑ خلفائے راشدین میں آخری خلیفہ کیوں تھے؟ تو گویا ان کے نزدیک آخری ہونا بمنزلہ امانت ہے، انہیں معلوم ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی تھے۔

● کسی قصبہ میں تقریر کرنے جا رہے تھے، دیکھا تکیہ میں کچھ لوگ چرس پی رہے ہیں اور چلم کا کش لگا کے یا علیؑ مدد کا نعرہ لگاتے ہیں۔ رک گئے انہیں جھنجھوٹے ہوئے کہا کیوں میاں! حضرت علیؑ یہ سب کیا کرتے تھے؟ چرس پی کر میرے باپ کا نام کیوں لیتے

ہوا اپنے باپ کا نام لو۔

○ کسی نے سوال کیا۔

شاہ جی ! علیؑ اور عمرؓ میں کیا فرق ہے؟

فرمایا۔ بڑا فرق ہے علیؑ حضورؐ کے مرید تھے۔ عمرؓ مراد — اور سب خود ملکہ بگوش

اسلام ہوئے تھے لیکن عمرؓ کو اللہ تعالیٰ سے مانگا تھا۔

○ سوال کیا۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ان کی دوسری بہنوں رقیہؓ، ام کلثومؓ اور زینبؓ

میں کیا فرق ہے؟

فرمایا۔ فاطمہ نبوت کے بعد کی صاحبزادی اور باقی نبوت سے پہلے کی صاحبزادیاں ہیں۔

شاہ جی ! اردو، عربی، فارسی، پنجابی اور ہندی اشعار کا مخزن تھے۔ اردو بولتے تو اہل بلان

منہ میں گنگنیاں ڈال لیتے، پنجابی میں کلام کرتے تو معلوم ہوتا اسی سانچے میں ڈھلے ہوئے ہیں۔

پنجاب کے ہر ضلع کی بولی ٹھولی میں آتا رہتے۔ بالخصوص لٹان اور بہاولپور کی زبانوں میں خاصی

مہارت پیدا کر لی تھی۔ بابا فرید کا کلام اور مولانا روم کی مثنوی حفظ تھے۔ کہانیاں، لطیفے،

تمثیلیں، منہ بالامثال اور چبستہ گوئیاں ان کے ہاتھ کی چھڑی اور جیب کی گھڑی تھیں۔

پنجابی کے دو بے ان کی معرفت عقد ثریا تک چلے جاتے۔

ایک صاحب نے سوال کیا۔

شاہ جی جناح سے آپ کا اختلاف کیا ہے؟

فرمایا۔

کوئی نہیں۔

وہ۔ تو پھر ایک کیوں نہیں ہو جاتے۔

شاہ جی۔ بھائی، میں تو ان کی کفش بردار ہی کو تیار ہوں لیکن میرے ذہن میں بعض

کانٹے ہیں وہ یاد فرمائیں سر کے بل جاؤں گا۔ سمجھا دیا تو وہ آرام سے بیٹھیں ان کی لڑائی خود لڑوں گا۔ لیکن وہ ہم سے بات نہیں کرتے صرف بیعت چاہتے ہیں۔

مجمع دیہاتی تھا قائد اعظم سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا

میری گھگھری نوں گنگر و لو اے

جے تو میری ٹور دیکھنی !

اور شرح یہ کی پاکستان کا اور چھوڑتا دو عوام کے ہر محاذ پر جاؤں گا اور لڑوں گا۔

ایک ٹھیٹھ پنجابی گاؤں میں معراج النبیؐ پر تقریر کر رہے تھے، فرمایا۔

حضورؐ معراج کو چلے تو کائنات رگ گئی۔

سو چاکہ دیہاتی سمجھ نہیں سکے کہ کائنات رگ گئی کے معنی کیا ہیں، پوچھا۔

کچھ سمجھے ؟ مجمع نے کہا — جی نہیں۔

بہت سمجھایا لیکن اُردو اور پنجابی کے متبادل فقروں سے بات نہ بن سکی۔ کروٹ لی۔

”کہ سوہنا اپنے عاشق دل چلیاتے زمین و آسمان ٹھہر گئے“ — کیوں ؟ آواز کارس گھلاتے

تیرے یہ لمحے

تیرے نوٹک داپیا لشکارا

تے بالیاں نے ہل ڈک لئے

مجمع پھر ٹک اٹھلا آوازیں آئیں شاہ جی سمجھ گئے۔ اور یہ تھا خطابت کا اعجاز۔



سچ دونوں وزارتیں مشن دہلی پہنچا شاہ جی اور احرار کی علامہ کے ارکان دہلی میں تھے اور اس

وقت تک دہلی میں ہی رہے جب تک مشن انگلستان لوٹ نہیں گیا۔

دواڑ حائی مہینے کی ان صحبتوں میں شاہ جی کا بالراست مطالعہ کیا تو ان کی طبیعت کے

مختلف پہلو اپنی خصوصیتوں سمیت ظاہر ہو گئے تمام دن لوگ چلے آتے مختلف مومنومات

پر گفتگو ہوتی، جو موضوع چھترما گھنٹوں چلتا۔ بظاہر وہ کتاب کے آدمی نہیں تھے شاذ و نادر کوئی سی کتاب دیکھ لی۔ فہم نہیں تو جدید ادب سے قطعاً نااہل تھے۔ ایک دن نئے شاعروں اور نئے ادیبوں کے انتخاب کا ذکر ہونے لگا پہلے تو غور سے سنتے رہے پھر اس ادب کا تجزیہ شروع کیا تو حیرت ہوئی کہ معلومات حیرت انگیز ہیں۔ فرمایا،

”نیا ادب بدعت نہیں بدعت ہے اس میں زیادہ تر کھنڈراہیں ہیں، ہر عہد کے بیان کا ایک اسلوب ہوتا ہے ہمارے نئے لکھاڑی اسلوب بدل ڈالتے تو عیب نہ تھا عصری روح کا اقتضار ہوتا لیکن انہوں نے مطالب بھی بدل ڈالے اور ان کی جگہ جو نئے مطالب لائے وہ محض تقلید، اخذ اور توارد ہیں، اور تقلید بھی یورپ کے اس ہیجانی ادب کی جو مغرب میں معاشرہ و اخلاق اور دین و مذہب سے بغاوت کے نام پر بنا گیا ہے۔ اس قسم کا ادب کبھی مستقل نہیں ہوتا۔ یہ محض نعرہ بازی ہے جو ایک قوم، ایک عہد چھوڑتے وقت دوسرے عہد کی راہوں میں اختیار کرتی ہے۔ یہ انقلاب نہیں راج ہے۔ غم و غصہ کی یادگار ہمارے شاعر و ادیب نہیں جانتے کہ تقلید ارتقا کی دشمن ہے، اس سے جمود پیدا ہوتا اور انقلاب مٹہر جاتا ہے۔ ان لوگوں نے ادب کی پرانی قدروں سے بغاوت کے شوق میں ادب کے مسلمات بھی ترک کر دیئے ہیں۔ ہر قوم کی ایک زبان ہوتی، اس کا مزاج اور اس مزاج کے رنگ ڈھنگ ہوتے ہیں، ہمارے ان ادیبوں اور شاعروں نے ان پر بھی ہتھوڑا چلایا ہے یہ چیز عمدہ ہے کہ نئے ادب سے زنجیروں کے ٹوٹنے کی آواز آتی ہے لیکن حیرت ہے کہ ان ادیبوں کے ہاں ابلاغ کی روح نہیں۔ جو ادب عوام کے لئے نہ ہو وہ ادب نہیں پہیلی ہے، تعجب ہے کہ ادب میں عوام کی زبان کے استعمال پر زور دینے والے عوام کی زبان سے نااہل ہیں۔ وہ جانتے ہی نہیں کہ جس قوم سے مخاطب ہیں اسے کس لہجے سے پکارنا چاہیئے اور اظہار کا وہ کون سا پیرایہ ہے جو ان کی زبان کا لازمہ ہے اور جس سے عوام حرکت میں آتے ہیں۔ نیا ادب عوام سے مغائرت کی بنیاد پر ہے اس

کے پروڈیو سر مارکیٹ میونہ تو اس کی ضرورت کا احساس کرا سکے ہیں اور نہ اس کی مانگ پائی جاتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے ایک خاص مزاج کے چند سو لوگ ادب میں عربیائی کی تحریک لیکر لکھ کر بی کر رہے ہیں۔ جدید ادب — بالفاظ دیگر اردو میں پھنپی ازم ہے، یہ لوگ بازار جس کے تاجر ہیں ان کے ہاں آگ اور لہو کی سفارت نہیں تجارت ہوتی ہے۔ یہ سرو نہیں نشہ بیچتے ہیں — گھٹیا نشہ جس نے نئی پود ادب کی آڑ میں گناہ کا جواز لاتی ہے۔ شاہ جی نے اس ادب کے نوادرات کا حوالہ دیتے ہوئے فرمایا۔ مثلاً یہی نظم ہے۔

چھن — چھن — چھن

چھنا چھن، چھنا چھن — چھن

چھن — چھن — چھن

چھنا چھن، چھنا چھن — چھن

فرمایا میں نے اس کے ناظم سے پوچھا — اس شہ پارہ کا مطلب کیا ہے؟ کہنے لگے۔

یہ صوتی تصویر ہے ایک محبوبہ آشنا سے ملنے کے لئے گھر سے نکلتی ہے تو اس کی رفتار چوری چھپے کی ہوتی ہے، چھن — چھن — چھن۔ پھر دائیں بائیں کے خطرات سے اپنے تئیں محفوظ پاکر آشنا کے مکان میں جھٹ سے داخل ہو جاتی ہے — چھن۔ لوٹتے وقت اسی طرح چوری چھپے نکلتی اور اپنے گھر میں چھن سے داخل ہو جاتی ہے — چھن چھن اس کے پازیب کی آواز ہے۔

فرمایا، اول تو یہ صوتی تصویر شاعری نہیں، کچھ اور ہے — خیال کی بدکرداری اور اگر شاعری یہی ہے تو میں بوڑھا ہو کر بھی دن بھر میں کئی دیوان مرتب کر سکتا ہوں۔ جہاں تک اختصار کا تعلق ہے اس سے بھی مختصر یعنی دو حصوں میں پوری کہانی کہی جاسکتی ہے۔ مثلاً

وصل کی شب، اور ان کا کہنا

جاء سمی ہم نہیں سنتے

عوام سمجھ لیتے اور بات ادھوری نہیں رہتی۔ دوسرے عوں میں پوری کہانی لپٹی

ہوتی ہے۔

ان دنوں شاہ جی کی بدولت مہاتما گاندھی، پنڈت جواہر لال نہرو، مولانا ابوالکلام آزاد اور بعض دوسرے مشاہیر سے ملنے کا مفصل موقع ملا۔ ان سے یہ پہلی ملاقاتیں نہ تھیں لیکن شاہ جی سے ان کے تعلقات کا اندازہ ہو گیا۔ ان نجی محفلوں سے بعض ایسی باتیں معلوم ہوئیں جو اکثر و بیشتر عوام میں نہیں آتی ہیں۔

مہاتما گاندھی نے عزیز الرحمن کی معرفت انہیں یاد کیا اور وہ تاریخ مقررہ پر ان کے ہاں آدھ گھنٹہ رہے۔ شاہ جی سے بڑھ کر وقت کا دشمن کوئی نہ تھا وہ اس باب میں کسی پابندی کو ملحوظ نہ رکھتے۔ گاندھی جی کے ہاں پہنچے تو ٹھیک وقت پر لیکن وہاں ملکی مسائل کے بجائے سورہ اخلاص کی تفسیر لے بیٹھے۔ گاندھی جی اپنی پرارتھنا میں علاوہ اپنی دعاؤں کے سورہ اخلاص اور سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ شاہ جی نے کہا ان سورتوں کے معنی میں آپ کس کے ترجمہ پر انحصار کرتے ہیں؟ گاندھی جی نے کہا— دونو سورتوں کے معنی بیان کرتے وقت مولانا ابوالکلام آزاد کا ترجمہ ملحوظ رکھتا ہوں۔ فرمایا شاہ عبدالقادر کا ترجمہ دیکھا ہے کہنے لگے ہاں، فرمایا— انہوں نے سورہ فاتحہ کا جو نفلی ترجمہ کیا ہے وہ زیادہ بہل ہے۔ غرض اس بیان و کلام میں انتیس منٹ نکل گئے، ایک منٹ باقی تھا ہم چاہتے تھے کہ شاہ جی گاندھی جی سے پیش آمدہ مسائل سے متعلق معلوم کریں کہ وزارتِ مشن سے گفتگو کس مرحلے میں داخل ہوئی ہے لیکن وہ ترجمہ کی بحث کو چھڑکے بیٹھ گئے۔

عزیز الرحمن نے کہا— شاہ جی وقت ہو گیا ہے۔

شاہ جی نے فرمایا— چھوڑ دو میرے اور مہاتما جی کے درمیان کوئی وقت نہیں۔ پورے

تیس منٹ ہو گئے تو شاہ جی کا فقرہ بھی ادھورا ہی تھا کہ مہاتما جی مسکراتے ہوئے اٹھ گئے۔ اچھا شاہ جی - پرار تھا کا وقت ہو گیا ہے میں جاتا ہوں۔ یہ کہہ کر بے بے ڈگ بھرتے ہوئے گاندھی جی موٹر پر سوار ہو کر میلا گراؤنڈ چلے گئے جہاں وہ بہ روز د بجے شام پرار تھا کرتے اور بعض مکی مسائل پر ہلکے پھلکے اشارے کرتے تھے۔

میرا محمد حسین شملوی شاہ جی کے میزبان تھے۔ ان کی ایک دوکان کناٹ پولیس میں تھی، پنڈت جواہر لال نہرو شاہ جی سے ملنے وہاں آئے۔ اس ملاقات میں شاہ جی کے ہمراہ مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی، ماسٹر ماج الدین انصاری، شیخ حسام الدین اور راقم الحروف بھی تھے۔ پنڈت جی نے مختلف سوالوں کا جواب دیتے ہوئے جو کہا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ

۱۔ ہم نے غلطیاں کی ہیں اور ان کا نام تجربے رکھ لیا ہے۔
۲۔ ہندوستان آزاد ہو رہا ہے لیکن جس طرح ہم چاہتے تھے اس طرح نہیں اس آزادی کی صورت بالکل دوسری ہوگی۔

۳۔ مسٹر جناح دھن کے پکے ہیں وہ تقسیم سے کم پر راضی ہوتے نظر نہیں آتے۔ ملک تقسیم ہو گیا تو بزرگ عظیم ہندو مسلم مسئلہ سے نکل کے پاکستان و ہندوستان کے ٹکراؤ کا شکار ہوگا۔ نہ جانے اس کا نتیجہ کیا ہوگا؟

۴۔ ہم سے مسٹر جناح کی شخصیت کا اندازہ کرنے میں ابتداً غلطیاں ہوئی ہیں۔ کانگریس ان کی شخصیت کو شروع میں نظر انداز نہ کرتی تو آج حالات و مسائل مختلف ہوتے۔

۵۔ کانگریس نے پنجاب، سندھ اور بنگال میں مسلمانوں کو ناراضی کا موقع دے کر موجودہ صورت حال کو جنم دیا اور وہ (مسلمان) اپنے مسائل کیلئے ہندوؤں کے اکثریتی صوبوں کی مسلمان لیڈر شپ کے دست نگر ہو گئے۔

۶۔ عجیب بات ہے جن لوگوں کے پاس مسلمانوں کا دین ہے وہ ان کی سیاست سے متروک ہو گئے ہیں اور جن کے پاس سیاست ہے وہ مذہب کا نام لے کر ان کا

استحصال کر رہے ہیں۔

۷۔ لیگ نے اردو کو بڑا نقصان پہنچایا ہے ہندوستان تقسیم ہو گیا تو اردو تہذیب ہوگی عجب نہیں پاکستان بھی اس کو صحیح مقام دینے سے قاصر رہے کیونکہ نفرت پہلے قومی پھر علاقائی ہو جاتی ہے۔ افسوس کہ جناح کے بعد مسلمانوں کے پاس اتنا بڑا لیڈر نہیں ہے۔

۸۔ بڑے عظیم تقسیم ہو گیا تو اس کی صحیح شکل ہندوستان اور پاکستان کی فیصلہ کن لڑائی کے بعد ابھرے گی۔

۹۔ سکندرمیات نے مجھے خط لکھا تھا اور وہ خط میرے پاس محفوظ ہے کہ پاکستان صرف قرارداد ہے۔ ہمارا مقصد ملک کی تقسیم نہیں لیکن اب تو ملک تقسیم ہوتا نظر آ رہا ہے۔

۱۰۔ میں آوارہ گرد ہوں لوگ بھی آوارہ گرد ہوتے ہیں اس لئے ہم دونوں ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں۔

۱۱۔ ہم نے آزادی کی لڑائی میں عمریں گنوا دی ہیں لیکن نتائج ہمارا ساتھ نہیں دے رہے ہیں۔

۱۲۔ کانگریس میں عوام پر میرا اثر وسیع ہے لیکن کانگریس کی تنظیم میں میرا اثر محدود ہے۔ وہاں سردار پٹیل جوڑ توڑ کرتے ہیں۔



مولانا آزادؒ نے تین بجے دن کا وقت دیا۔ شاہ جی برآمد سارٹھے تین بجے قیام گاہ سے چلے۔ وہاں پہنچے تو چار بج رہے تھے۔ مولانا اپنی موٹر کی خرابی کے باعث پریشان تھے ہمیں دیکھتے ہی شیخ صاحب سے کہا۔

میرے بھائی! آپ کا موٹر لئے جاتا ہوں حقوڑی دیر میں لوٹ آؤں گا۔ آپ اندر کرے

میں بیٹھیں۔

شاہ جی نے آگے بڑھ کر کہا۔

حضرت میرے کا ندھے حاضر ہیں۔

مولانا نے فرمایا۔

میرے بھائی وہ بوجھ تو آپ اٹھائے ہوئے ہیں۔

مولانا پون گھنٹہ بعد دائرہ نگل سے لوٹ آئے، فرمایا۔

”گفتگو شدہ منتقل ہو گئی ہے“

شاہ جی نے عرض کیا۔

”غبارِ خاطر آگئی ہے۔“

فرمایا۔

ہاں بھائی، دس نسخے آئے ہیں ایک کاپی جواہر لال کو، مجھ اوی ہے۔ ملازم کو آواز دی دو نسخے منگو آئے۔ ایک نسخہ شاہ جی کو دیا دوسرا راقم کو عطا فرمایا۔ پھر ایک اور نسخہ منگوایا، شیخ حسام الدین کو دیا پھر گفتگو گفٹار سے نوازا شروع کیا۔ راقم کی ڈائری سے چند تلخیصات نذر قارئین ہیں۔

۱۔ میں نے ملک کے مسائل پر وزارتِ مشن کو ایک حل تجویز کیا ہے۔ کرپشن صاف کر چکے ہیں اور پیتھک لارنس بھی کہہ رہا تھا کہ ملک کی دونوں پارٹیاں تسلیم کر لیں تو یہ ہندوستان کے موجودہ سیاسی سٹے کا بہترین حل ہے۔ اب یہ کہنا مشکل ہے کہ مسٹر جناب تسلیم کرتے ہیں یا نہیں؟

ہم میں سے کسی نے پوچھا وہ سیکم آپ نے کانگریس کی طرف سے پیش کی ہے یا آپ کی

اے مولانا کا اشارہ وزارتِ مشن کی ابتدائی سیکم کی طرف تھا۔

طرف سے ہے۔ فرمایا اسکیم تو میری ہے لیکن کانگریس معترض نہ ہوگی۔ ہو سکتا ہے ایک ذہین مخالف ہو اس کے پیش نظر مدت سے تقسیم ملک پر اصرار ہے۔ وہ سمجھتا ہے کہ اس طرح ہمیشہ کے لئے ہندو مسلم قضیہ ختم ہو جائے گا لیکن تقسیم صرف ہندوستان کی نہ ہوگی پاکستان بھی تقسیم ہوگا۔ اور اگر یہ دونوں ملک تقسیم ہو کر آزاد ہوں تو ان میں شانہ بشانہ ہونے کی وجہ سے ہمیشہ جنگ کی سی حالت رہے گی تا آنکہ کوئی اور شکل نمودار ہو۔

۲۔ انگریز فی الواقعہ ہندوستان چھوڑ رہا ہے اب نہ اس کے اقتدار کا ہندوستانی نقشہ بحال رہا ہے اور نہ بین الاقوامی حالات اس کے موافق ہیں۔ ہم چاہیں بھی تو وہ ہندوستان میں ٹھہرنے کے لئے تیار نہیں۔

۳۔ مسلمانوں نے میرے سیاسی موقف کو مسترد کر دیا مسٹر جناح نے مسلمانوں کی عصیت کو اتنا مضبوط کیا ہے کہ اب وہ اس کے خلاف کوئی سی رائے قبول کرنے کو تیار نہیں ہیں۔ میں چاہتا ہوں مسلمان اپنی انفرادیت کو مشخص کر لیں اور جو کچھ بھی ہو وہ انگریزوں کی معرفت نہ ہو، ہندوؤں کو یہ دلیل راضی کر کے ہو، گاندھی و نہرو غیر مخلص نہیں اگر بزرگ عظیم کی آزادی نفرت کی موجودہ لہروں سے نکلی تو اس کے نقصانات بہت زیادہ ہوں گے۔ سب سے بڑا نقصان یہ ہوگا کہ ہندوستان کا مسلمان اپنا وجود کھو بیٹھے گا۔ پھر پاکستان کی داخلات ان کو بچانے کے گی۔ مجھے تقسیم کی صورت میں دور تک کشمکش نظر آتی ہے۔ اندرون پاکستان بھی اور پاکستان سے باہر بھی۔

۴۔ راقم نے عرض کیا موجودہ ادب سے متعلق آپ کا ارشاد کیا ہے؟ فرمایا تحریک ادبی ہویا سیاسی سفر میں اسی قسم کے موڑ آتے ہیں۔ جب ملک میں چاروں طرف افراتفری چھا گئی ہو تو ادب جو معاشرہ کا عکس ہوتا ہے اس سے مختلف نہیں ہوتا اور نہ ہو سکتا ہے۔ بہر حال یہ ادب دائمی نہیں اس ادب کا مزاج سیاسی ہے اس کے لہجہ میں جھنجھلاہٹ ہے اور یہ ایک طبعی چیز ہے جب یہ دور لہ جائے گا تو ادب کی چمن بندی میں غار و حسن نہیں رہینگے۔

۵۔ شاہ جی کے سوال پر فرمایا ترجمان القرآن کی تیسری جلد ذہنا تیار کر چکا ہوں۔ بعض صحت قلب بند کئے ہیں۔ ان پلاؤں سیاسی اشغال ایسے ہیں کہ دین و ادب کا سفر رکنا پڑا ہے۔ اس جمنٹ سے نکلنے ہی سفر شروع ہوگا۔ اور ترجمان القرآن کی تیسری جلد میں تاخیر نہ ہوگی۔ ایک روز مفتی کفایت اللہ کے ہاں چلے گئے اور دیر تک ماضی مرحوم کے واقعات دوہراتے رہے۔ مفتی صاحب نے کہا۔

”شاہ جی، تقسیم کے سوا کوئی چارہ کار نہیں۔ ہم لوگ کب کب نظر ماتی زندگی بسر کرتے رہیں گے۔ ہندو نہ تو نیشنلسٹ مسلمانوں کی مانتے ہیں اور نہ پاکستان تسلیم کرتے ہیں تو کیا وہ مسلمانوں سے خود پیروی کی چاہتے ہیں؟

مولانا احمد سعید دہلوی سے ملے تو تحریک خلافت میں میانوالی جیل کے ایام اسیری کا ذکر آگیا۔ دونوں کی زباں بکرتنی کی طرح چلتی رہی اور دامن گرفتاری میں اس قسم کے موتی نکلتے رہے کہ بولی مٹولی کا مزہ آگیا۔

ہم نے کہا آئیے شاہ جی خواجہ حسن نظامی سے ملیں؟
فرمایا، مجھے وہ دوکاندار ہیں میں ان کی متاع کا خریدار نہیں۔
عرض کیا، اردو کے منفرد ادیب ہیں، فرمایا میں انہیں ادیب نہیں مانتا وہ اردو میں لکھو سے لڑاتے ہیں اور بس۔

ہم خود ہی چلے گئے اس وقت سماع کی محفل لگی ہوئی تھی اور خواجہ صاحب سرور میں تھے، قوال گارہے تھے۔

خسرو تو بس بلندی شدی در طریق عشق

یعنی پائے بوس شگانش رسید ؟

وزارتی مشن کی رخصتی سے لے کر ماؤنٹ بیٹن پلان تک کا سارا عرصہ شاہ جی نے اپنے عیال سمیت لاہور میں گزارا۔ ان محفلوں کا مجمل تذکرہ ابتدائی باب میں آچکا ہے۔

ہم شاہ جی کی باتوں کو مذہب کی بڑ سمجھتے لیکن ان کی تمام باتیں سچی ہوتی گئیں۔ فرمایا۔
۱۔ چاروں طرف آگ لگی ہوئی ہے، ماں بیٹی، باپ بیٹا اور بہن بھائی کے رشتے
ٹوٹ گئے ہیں۔ دریاؤں میں خون ہے، ہواؤں میں دھواں، دھرتی طوطا چشم
ہو گئی ہے اور وہی ہو کے رہا۔

۲۔ سیاست دانوں نے بغزافیائی نقشہ اٹھا کر اس پر حزب و تقسیم کی ہے لیکن اس
کی بدولت بڑی مدت کے لئے انسان مر گیا ہے۔

۳۔ بڑ عظیم میں تبلیغ کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند ہو گیا ہے۔ ہم نے سیاسی حقوق
کے حصول کی خاطر دینی فرائض سے بغاوت کرادی ہے۔

۴۔ پاکستان سیاسی یزیدوں کی آماجگاہ بن کے رہے گا۔

۵۔ احقر کے ایک ادارہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا تم اپنے ٹھیک لکھا ہے کہ ہندوستان
میں مسلمان اور پاکستان میں اسلام نہیں رہے گا، لیکن اسلام نہ رہا تو پاکستان
کہاں ہوگا؟

مسٹر پر بودھ چندر ۱۹۶۰ء میں دہلی سے لاہور آئے تو شاہ جی سے ملنے ملان گئے۔
شاہ جی سے کہا۔

”پنڈت جی سلام کہتے تھے اور ہاں اندرانے بھی سلام کہا ہے۔“ شاہ جی غوط کھا گئے۔
مقوڑی دیر چپ رہے پھر فرمایا۔

بھائی! پنڈت جی سے کہنا جس عطا اللہ شاہ کو آپ جانتے تھے وہ ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء
کو مر گیا تھا۔ البتہ اندرا کو سلام دے گا کہنا کہ وہ بیٹی ہے۔

